

فيض الوهاب

في بيان أهل الحق ومن ضل عن الصواب

بقلم

علامة عصره ووحيد دهره

الشيخ عبد ربه بن سليمان بن محمد بن سليمان

« الشهير بالقليوبي »

أحد علماء الأزهر الأعلام ، الخادم للسنة المطهرة
الذي تنتهى إليه أسانيد السنة جمعاء في هذا العصر
والذي لم يسبقه أحد في شرح جامع الأصول
لأحاديث الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم لابن الأثير

الجزء الأول

طبعة ثانية

[جميع حقوق الطبع محفوظة]

سنة ١٣٨٦ هـ -- ١٩٦٧ م

دار القومية العربية للطباعة
١٦ شارع التزهة (ميدان الجيش)

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين

سبحانك اللهم وجب وجود ذاتك . متصفة بالحياة والعلم وجميع صفاتك . فلا أول لذاتك ولا لصفاتك وأسمائك . أنت الأول بلا ابتداء . والآخر بلا انتهاء . أنت الصمد للثزه عن الكفء والوالد وللولود . الموصوف بالخالفه لكل ما في الوجود . أبدعت الكائنات بمحكتك . وأنشأت للوجودات أنواعا بقدرتك ، لحكم خصصت بإرادتك . أنت المنفرد بالإبداع والإيجاد . عجزت الأفهام عن ادراك كنهك وأبعدت غاية الأبعاد . نصبت آيات عظمتك البينات . وعجائب كبريائك في الأرضين والسموات . فنطق الجماد ببيان صنعك البديع . ورفع النبات والحيوان أعلام فضلك الرفيع . فالعوالم بمجزئياتها تنادى بأنك المعبود . مما طبعت عليها وفيها من آثار صنعك المشهود . فسبح بالفطرة بحمدك . وقُدس بالتكوين لمجدك .

لذاتك ثبت كل أنواع السكال . وبعده لك فيوض من الإحسان والإفضال . فكل ما في الوجود من ذلك الفيض فوق التمام . فصار الكل من فضل الله ذي الفضل والأنعام — فسبحانك من إله غنى حميد . لا إله غيرك ولا معبود سواك .

وصلاة وسلاماً على مصدر التجليات الإلهية . ونقطة باء البداية الأصلية . ومهبط الأسرار الرحمانية . السابق في الوجود نوره . ورحمة للعالمين ظهوره . أبرزته رحمة شاملة لوجودك الذي فتقت به رتق

الوجود . وخصصته بالمقام المحمود . وأقسمت بحياته في كتابك المفهود .
وأخذت على خيرة خلقك لحضرته قبل ظهوره الموائيق والعهود . وذكرت
نعمته وأصحابه في الكتب المقدسة بأفضل مقامات النعمت . وشققت له من
اسمك المحمود . فهو شرك الجامع الدال عليك . وحجابك الأعظم القائم
لك بين يديك . وهو السر الساري وماء جوهر الجوهريّة الجارى .
الذى أحيت به الموجودات . من جماد وحيوان ونبات . روح الأرواح ،
وقلب القلوب ، وحياة الأشباح . أكل خلقك على الإطلاق . وأقربهم لك
زلفى عند التلاق . فكان أول الكائنات . وخاتم أفضل الموجودات .
فاجعل اللهم دوام صلواتك التامات . وأزكى تحياتك العلامات . وأشرف
تسليّاتك المباركات عليه بقدر كمالك وجلالك . صلاة تليق بك منك
إليه . فأنت أهل لذلك . وكما هو أهله . وعلى آله وصحبه ومن اتبعه
باحسان أبد الأبدين . وارزقنا اللهم حبك وحبه على الدوام . وأنعم علينا
بدوام عطفه علينا . حتى يكون شهوده لنا ومشاهدتنا له في الدنيا والآخرة
في كل لحظة وآن . أنت ولي في الدنيا والآخرة توفى مسلماً وألحقنى
بالصالحين .

أما بعد : فيقول العبد الضعيف الفقير إلى الله الغنى اللطيف . المحدث
بنعمة ربه المنان . عبد ربه بن سليمان بن محمد بن سليمان :

إنى رأيت حال الفرق الضالة المارقة من الدين ، والخارجة عن إجماع
خيار الأمة من علماء المسلمين . قد انتشر في عصرنا الآن . وكاد أن
يطغى على البراء من البسطاء وضعفاء الإيما . من المتعلمين وغير
المتعلمين . تلك الفرق التى شاع ذكرها من القاديانية ، والاسماعيلية ،
والبهائية وخاصة الوهابية . وكل ينشر لمبدئه الفاسد ويدعو لعقيدته
الرائقة الضالة بالمال والجاه وبالسعى وراء ذلك كله بكافة الطرق

الفيطانية والحيل الإبلسية . ومن أعظم هذه الفرق الزائفة خطورة على المسلمين . الوهابية . راجع كتاب (سعادة الدارين) للسمنودي إذ الدعاة لهم ممن ينسبون أنفسهم لأهل العلم زوراً وبهتاناً . وفي الواقع ليس لهم أى صلة يتصلون بها فى أصل أصول الدين الإسلامى الذى يدعون التمسك بعبادته . الكتاب . والسنة . إذ عمدة الدعاة للدين عندنا : الإسناد . والسند : هو التلقى عن من له سند متصل برسول الله صلى الله عليه وسلم . ومن لا سند له لا يعبأ به وهؤلاء لا سند لهم لا إلى القرآن العزيز . ولا إلى السنة للطهرة . بل لا يحسنون قراءة الفاتحة بالحروف للوضوعة بالوضع الإلهى لها الذى هو من جملة ما حفظ الله به قرآنه . بل يقرأونه كقراءة العامة من غير مراعاة للفرق بين حروف القرآن وغيرها من ألفاظ العامة . وأيضاً لا سند لهم فى السنة ولو إلى الأربعين النووية .

فلمست أدرى كيف يلقبون أنفسهم بأنصار السنة والدعوة بها ؟ والسنة تبرا منهم ومن أشكاهم . خال هؤلاء كحال من يعرف القراءة والكتابة لا غير ، فيقرأ فى الكتاب ويحاضر بالمكتوب وهو لا يعرف أسرار الكتاب ولا للمكتوب .

ولا يخفى عليك حال من يعرف منهم أساليب الإنشاء كالكتبة العامة ، فتراه إذا افتتح أن يكتب موضوعاً أو يقول مقالا تعجب لألفاظه ولحن قوله فهم من مصداق قوله تعالى :

(فلعرفهم بسيماهم ولتعرفنهم فى لحن القول) (وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم وإن يقولوا تسمع لقولهم) وخاصة من نال منهم شهادة من الأزهر الشريف ، والله يعلم بحال تلك الشهادة . والطامة الكبرى والبلوى العظمى منهم على البسطاء والضعفاء من المسلمين ، إذا كان هذا

الطاغية له مركز بارز أو وظيفة ظاهرة من قبل الأزهر في الدين ، فإنه يكون قائداً في الضلالة عظيماً . ولا يدرون أن هذا يجربهم إلى السوء لمخالفتهم لإجماع المسلمين ، لأن عقيدتهم الضلالة المضلة يقتفون فيها أثر أسلافهم الضالين المضلين ممن شيدوهم بألقاب عظيمة توهم الضعفاء في العلم والدين والإيمان بأنهم أئمة فضلاء بقولهم : تقي الدين شيخ الإسلام الإمام . . اللهم إلا أن يكون كما قلت فيهم :

إمام في الضلال له رجال يعينون الإمام على الضلال
وقال ابن يسار :

هو ظلموه حين سموه سيداً كما ظلم الناس الغراب بأعورا
وأيضاً بأن مبادئهم الفاسدة ، وعقائدهم الوائفة كانت أكثر جمعاً في
ظاهر القرآن من غيرها من عقائد الضالين . وشبه المارقين ممن ينسبون
أنفسهم إلى الإسلام وللمسلمين . بل يعتقدون أنهم على الحق المبين والله
يشهد أنهم لكاذبون لمفارقتهم للسواد الأعظم من عقلاء المسلمين وهم
العلماء العاملون .

ولا تنسى أيضاً أن سبب انتشار دعوتهم الآن في كثير من الأنحاء
لسبب تولية أحد ضعفاء الأيمان برياسة دينية ممن استبدلوا فيها بالدين الدرهم
والدينار . ذلك الذي فيه الاستعداد لتلك اللبائذ الخاطئة فاقتم به كثير
من ضعفاء الأيمان الذين كان يقربهم من مجلسه ، ويرفع من شأنهم حتى
اشترأت أعناقهم للدعوة إلى مبادئه . فقطع الله رأسهم غيرة على دينه ،
وعلى المقربين من عباده الصالحاء .

ولكن بعد أن زرع بذور الفساد في أرض صالحة لها فنبت وترعرعت
في قلوب أولئك الذين لا خلاق لهم في الدنيا والآخرة لحكم يعلمها
الحكيم العليم .

وبتوفيقه تعالى : جمعت ما يبطل أدلتهم ويقطع حجتهم في هذا الكتاب الذى سميته « فيض الوهاب في بيان أهل الحق ومن ضل عن الصواب » حتى لا تقوم لهم قائمة بعدها إن شاء الله تعالى من الأدلة العقلية المطابقة للأدلة النقلية . الكتاب . السنة . الإجماع . القياس . الاستنباط . لارد عليهم في جميع ضلالاتهم من كتبهم التى كتبوها بأيديهم ، وضللوا بها بسطاء الإيمان من المسلمين . وهى الآن مطبوعة مع بيان زمن طبعها ، ولم أجد شىء من أقوال الرادين عليهم المعاصرين لهم مع الثقة بهم ، وعנית بالرد عليهم قعاً لأول مؤسس للضلالة حتى إذا ما انقضى ، انهار جميع ما بنى عليه ، ومن اشتهرت به مذاهبهم الآن . وكذا كل من كان على تلك المبادئ الخاطئة . (يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون) .

اعتذار

إليك أعتذارى سيدى القارىء فى تعبيرى كثيراً بلفظ الضالين والمارقين والمفارقين وغير ذلك من الألفاظ التى ظاهرها القدح والذم ولا أقصد ذلك .

إنما غرضى لفت نظر عباد الله تعالى لما أوجبه تعالى عليهم حيث بين لهم أنه تعالى هو الحق وأنه واحد ، ودينه الذى شرعه لجميع عباده من آدم إلى آخر الدنيا واحد ، ورسله الذين أرسلهم إليهم بمقتضى ما اشتملت عليه دعوتهم واحد ، وبين تعالى لعباده ، أن هذا هو الحق ، ومن اتبعه كان على الحق ، وما عداه هو الضلال . (فإذا بعد الحق إلا الضلال) .

وبين سبحانه وتعالى فرق عباده ووصفهم بما يميز به بعضهم عن بعض من المؤمنين والكافرين والمنافقين .

فقد امتثلت فيه أمره تعالى . وأمر رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم
في الحديث المروى عند مسلم : (أترعون أن تذكروا الفاجر بما فيه أذكروا
الفاجر بما فيه كي يحذره الناس) .
وقد حث أفاضل علماء الأمة الاسلامية المجاهدين ضد المارقين المكابرين
في الحق بقولهم :

من الدين كشف الستر عن كل كاذب
وعن كل بدعى آتى بالمعائب
ولولا رجال مؤمنون لهدمت

صوامع دين الله من كل جانب
وما غرضى إلا الإدلاء بالأدلة العقلية التي بعضها لم يسبقني فيه أحد ،
وبيان سر وجهه ، وحكمة إجماع المسلمين . على الأمر الذي لم يكن في زمنه
صلى الله تعالى عليه وسلم وأجمع العلماء عليه أنه من الدين ، ليستريح المؤمن
إلى عمله ويدفع به كيد المارقين ، وهو شأن أهل الحق في كل عصر إذ ما من
واحد منهم إلا وقد قيضه الله تعالى للقيام في وجوههم . كاشفا عن حالهم
واصفا لهم بأنهم ضالون (راجع كتب ومجاميع تقي الدين السبكي فقد
كشف عن حالهم)

وابن السبكي وابن حجر ومن على شاكلتهم في كل عصر . وها هو
الشيخ سليمان بن عبد الوهاب شقيق محمد بن عبد الوهاب . قد ألف كتاباً
مما « بالصواعق الالهية في الرد على الوهابية » وهو مطبوع الآن
بمصر ، رد فيه على أخيه محمد بن عبد الوهاب زعيم الوهابية في مواجهته
في عصره .

ولا أذهب بك بعيداً ، فها هو سيدى أحمد الدرديرى الذى أطبق
علماء الأمة الإسلامية أنه مالك الصغير . قال في كتابيه الشرح الكبير

والشرح الصغير في أول كتاب الطلاق فيهما : « والطلاق بالثلاث يقع ثلاثا خلافا لابن تيمية فإنه ضال مضل خرق الإجماع وسلك مسالك الابتداع » .

وقد قام فضيلة العالم الكبير الشيخ محمد عايش فريد عصره بسعيه بنفسه في هذا الميدان وكذا الشيخ يوسف الشرنبختي من أفاضل علماء الأزهر ، وهاهو فضيلة الشيخ محمد نجيب المطيعي المشهور مفتي الديار المصرية سابقا والشيخ محمد حسن مخلوف وكيل مشيخة الأزهر سابقا في رسالتهما المطبوعتين مع الصواعق الإلهية سالفة الذكر . وفضيلة الشيخ يوسف الدجوي من جماعة هيئة كبار العلماء بالأزهر قام بدوره برسائلته المسماة : « صواعق من نار » .

وهكذا سنة الله تعالى في خلقه كلما ظهر منهم شيطان فيض الله له شهابا ثاقبا مابقيت الدنيا ، (ولن تجد لسنة الله تحويلا) ولو شئت أن أذكر لك من ميدان الضالين والرادين عليهم في كل عصر لضاق بنا للقيام . ولاتنس أن لكل نمرود إبراهيم ، ولكل فرعون موسى ، ولكل ضال محمدي .

وإليك ماطلعت عليه في طبقات الحنابلة : أن ابن كثير العباد حصل بينه وبين ابن قيم الجوزية مناظرة . فقال ابن قيم الجوزية لابن كثير : أنت تكرهني لأني أشعري ؟

فقال ابن كثير : لو كنت شعرا من ساسك إلى راسك . ماصدق أحد من المسلمين أنك أشعري ، بعد أن كنت تلميذا لابن تيمية ؟

وأرجو اعفائي من المؤاخذة بكثرة الكلام والتكرار فيه ، لأني اقتديت برب العالمين في كتابه العزيز ، الذي بعضه يوضح بعضا وبحضرة صلى الله عليه وسلم الذي كان يقول الحديث ثلاثا ليؤخذ عنه ، ويحفظ

منه ، وان احتلفت ألفاظه كالقرآن ، ولكن المعنى متحد . وبالبخارى
الذى مكرره كثير ، واشتهر قولهم عنه :

قالوا لمسلم فضل قلت البخارى أعلى
قالوا المكرر فيه قلت المكرر أعلى

فكثرة كلامى إن شاء الله تعالى لا تخلو عن كبير فائدة ، كيف
لا وقد أجمع أفاضل علماء الأمة الإسلامية ، على أن مقاصد المؤلفين
تنحصر فى سبعة أشياء :

(١) ابداع شىء لم يسبق اليه . (٢) وشرح مخلق . (٣) وتصحيح
مخطأ . (٤) وترتيب منشور . (٥) وجمع مفرق . (٦) وتقصير مطول
(٧) وتتميم ناقص .

فيحمد الله تعالى كتابنا هذا يشتمل على هذه المقاصد كما يشهد به
المطلع للنصف السالم من شائبة الحسد مع العفو عن زلة أو هفوة كما قال
الأفاضل ، لكل عالم هفوة ، كما لكل جواد كبوة ، ولقد أحسن من قال :

ان الكريم اذا رأى عيبا ستر أما اللئيم اذا رأى أفشى الخبر
ليس اللئيم يضر إلا نفسه والله يغفر للكريم كما غفر
ولكن ماقل سقطه وحسن نمطه ، كان أرجى فى القبول خاصة عند
ذوى العقول .

نسأل الله تعالى أن ينفع به كل محب للنبي صلى الله عليه وسلم وآل بيته
الطيبين الطاهرين للباركين ، وأن يجعلنا من اللوفقين الممثلين لقوله صلى الله
تعالى عليه وسلم (أحبوا الله لما يفتدوكم به من نعمة ، وأحبوا لى حب الله ،
وأحبوا آل بيتى لى) اللهم أدم علينا ذلك ، وأمتنا على ذلك . وأحيينا على
على ذلك فاك ولى ذلك آمين .

وأعود فأقول أن أكبر حامل لى على تأليف هذا الكتاب إنما هو إثبات الأدلة العقلية المطابقة للأدلة النقلية . التى لا يجحد المفارق للجماعة عنها محيصا . فتحمله على الرجوع إلى الحق إن شاء الله هدايته . وتوفيقه . وإلا . فقد قال تعالى : (فما تغنى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون) .

ومن أهم أغراضى أيضاً . لفت نظر المخالف للإجماع إلى بيان أصل الحكم فى المستحدثات التى لم تكن فى زمن حضرته صلى الله تعالى عليه وسلم ولا الصحابة ولا التابعين . وأن أصله فى كتاب رب العالمين وبيان سنة سيد المرسلين . وما أجمع خيار الأمة الإسلامية على جواز العمل به إلا لذلك الأصل والبيان . غير أن الله تعالى لم يوجد من يجرى على أيديهم هذه المستحدثات إلا فى الأزمنة الآتية فتحدث وقتئذ قال تعالى (ويخلق ما لا تعلمون) ليكون القرآن أصلا لكل محدث فى كل زمان — يرجع إليه فيه . إذ أن منزله هو الخالق المحدثين والمحدثات فيكون من مصداق قوله تعالى (تبياناً لكل شيء) (وتفصيل كل شيء) (ما فرطنا فى الكتاب من شيء) .

ولعلنى أن أدرج مع من دخلوا تحت مصداق قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لأمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه وكرم الله تعالى وجهه (لأن يهدى الله بك رجلا خير لك من حمر النعم) رواه الشيخان .

لأن الرجال على ما قرره أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه فيما يروى عنه (الرجال أربع : رجل يدرى ويدرى أنه يدرى . وهذا عالم فاسأله . ورجل يدرى ولا يدرى أنه يدرى وهذا ناس فذكروه . ورجل لا يدرى ويدرى أنه لا يدرى . وهذا جاهل فعلموه . ورجل لا يدرى ولا يدرى أنه لا يدرى وهذا فاسق فاحذروه) .

فالأربع هذا هو الذى جهل أنه جاهل ، وهذا هو وجه خطورته على العالم وهذا هو الذى قال فيه العقلاء : جاهل جهلا مركبا ، إذ الجهل ينقسم إلى قسمين : جهل بسيط وهو الذى يتعلم صاحبه بالتعلم .
وجهل مركب وهو الذى صاحبه لا يقبل المعلم لأنه جهل أنه جاهل كما قيل :

قال حمار الحكيم يوما لو أنصف الدهر كنت أركب
لأنى جاهل بسيط وصاحبى جاهل مركب

وقد أبان الحق عز وجل فى كتابه العزيز لعباده على لسان حضرته صلى الله تعالى عليه وسلم فى قوله تعالى : (أدع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن) إن من عباده من يفهم بالإشارة ومنهم من يفهم بالعبارة ومنهم من لا يفهم لا بالإشارة ولا بالعبارة ، بل بالقامه حجرا وصدق الله العظيم حيث قال : (إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) .

فعرفت أن الناس على ثلاثة أقسام ، كما بين الحق عز وجل فى هذه الآية الكريمة وكما حدث من أسند الله تعالى إليه البيان والتبين صلى الله تعالى عليه وسلم فى الحديث المروى عن البخارى ومسلم عن أبى موسى رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير وكان منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا منها وسقوا ورعوا وأصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ فكَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ فَقِهَ فى دين الله عز وجل ونفعه بما بعثنى الله به فعلم وعلم . ومثل من لم يرفع بذلك رأسا ولم يقبل هدى الله الذى أرسلت به » .

وصدق الله العظيم حيث قال : (فما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون) وقال عز شأنه (وإن تدعهم إلى الهدى فلن يهتدوا إذا أبدا) .

ألفت نظـر

لا يخفى على كل ذى عقل راجح . أن الله تعالى لمقتضى كماله ، جعل الحق والضلال مستمرين في الدنيا إلى يوم القيامة . ولكل منهما دماء في كل عصر وجيل . وفي المثل الجميل : « لكل نمرود إبراهيم ، ولكل فرعون موسى ، ولكل ضال محمدي » .

قال تعالى : (قل من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن مدا) وقال تعالى : (والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم) وقال تعالى : (كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك ، وما كان عطاء ربك محظوراً) .

ولذا تراه تبارك وتعالى قبض لأسلاف هؤلاء الضالين رجالا من قبل من خيرة من أفاد . وتصدى لنشر العلم ودفع الضلالات عن العباد . وليس ذلك في مقدور كل أحد ، بل ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء من أعلام العلماء القائمين بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . واختصهم الله تعالى بالورثة الحمدية قولاً وفعلاً ، ونور بصائرهم بما أتاهم الله من البراهين والعرفان ، حتى صاروا خلفاء الأنبياء وواسطة عقد الأصفياء فهم أقرب الناس إلى حضرته صلى الله تعالى عليه وسلم . المؤيدون بالمعرفة والتحقيق . والمقومون بالمتابعة والتصديق ، عرفوهم أنهم قد خرجوا على الدين وخرقوا الإجماع في كثير من أحكام الكتاب والسنة والإجماع ، وضلوا عن فهم كثير من الآيات التي تقوم في وجه عقيدتهم . كقوله تعالى : (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا) وقد قال الله تعالى : (كنتم

خير أمة أخرجت للناس) وقال تعالى : (ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون) وقد أجمع عقلاء الأمة على أن الأمة هي الجماعة المستفيضة الذين يستحيل تواطؤهم على الكذب . وهذا مستفاد من قول الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم : « سألت ربي أن لا تجتمع أمتي على الضلالة فأعطانيها » رواه الامام أحمد في مسنده والطبراني في الكبير عن أبي نضرة الغفاري رضي الله عنه . وفي مسند الحاكم عن ابن عباس رضي الله عنهما : « لا تجتمع هذه الأمة على ضلالة ويد الله مع الجماعة » .

وفي البخاري : « من فارق الجماعة قيد شبر » وفي رواية : « قيد شعرة » فقد خلع ربة الإسلام من عنقه وقوله صلى الله عليه وسلم . « ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن » وللمراد بالمسلمين والأمة في أقواله صلى الله تعالى عليه وسلم هم الجماعة المستفيضة الذين يستحيل تواطؤهم على الكذب ، فهم المعصومون من الخطأ والضلال ، لا الشرذمة القليلة وهم الفرق الضالة في الإسلام الذين هم من مصداق قوله صلى الله تعالى عليه وسلم : « وستفترق أمتي » الحديث وسياق .

فهؤلاء الأفاضل يرون أن الجهاد في الدين واجب على العلماء ، بمحاربة المخالفين للكتاب والسنة . كما هو واجب على الأمراء بمحاربة الكافرين . وكما هو واجب على كل فرد في نفسه لنفسه قال تعالى : (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وأن الله لم يملح المحسنين) وقال صلى الله عليه وسلم : « والجهاد ماض لا يبطله جور جائر ولا عدل عادل منذ بعثنى الله إلى أن يقاتل آخر هذه الأمة الدجال » رواه البخاري فبقياهم لأمر الله تعالى وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم يرون المارقين من الدين ، ويعرفونهم في لحن القول ، فيكذبون صفوفهم ، ويقطعون ألسنتهم ، ويدحضون حججهم ، ويبينون أن الله تعالى حجب عنهم نور البصيرة

واليقين ، فيعمدون لهم ما استطاعوا من أدلة عقيلة ونقلية ، وفيهم يجاهدون فيقطعون أوصالهم بالأدلة القاطعة ، ويمزقونهم بالبراهين الساطعة حتى تراهم كأنهم حمر مستنفرة فرت من قسورة .

ولذا تراهم لاقيمة لهم على الدوام ضعفاء لا يقوون ، وهام أولاء كما ترون أنهم مع كثرتهم في العدد لا وزن لهم بجانب أهل الحق . (قل لا يستوى الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث) .

وقد مضى على بدء طريقهم لأول منشيء لها نحو سبعمائة سنة تقريباً ، ومع هذا الزمن الطويل لم يزدحم الله إلا خذلانا ومقتاً ، فهم من مصداق قول الصادق المصدوق صلى الله تعالى عليه وسلم : « افترقت المجوس إلى سبعين فرقة . وافترقت اليهود إلى إحدى وأربعين فرقة ، وافترقت النصارى إلى اثنتين وسبعين فرقة وستفترق أمتي إلى ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار إلا ما أنا عليه وأصحابي » رواه البخاري . كل هذا لسبق شقوتهم لم يهتدوا إليه

وطبعاً هم لا يضلون إلا ضعفاء الإيمان أو الأطفال ، أو العوام ممن لا يستطيعون حيلة ، ولا يهتدون سبيلاً ، ويزينون لهم القول بأنهم على الحق ، وأنهم سيكثرون ، وأن الإسلام بدأ بالقلّة وبالفقراء حتى كثروا ، ويمحرفون لهم الكلام عن مواضعه بالأباطيل بما يموهون به على عقولهم القاصرة ليفسدوا عليهم عقائدهم السليمة . وهي إنما كانت مجرد تقليد ؛ وليس عندهم من البرهان ما يمكنهم أن يصدعوا به ، بل طمس الله بصائرهم عن إدراك الحقائق . قال تعالى : (ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن بل أتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون)

مهمة

لا يخفى على ذوى البصائر النيرة ، والعقول الراجحة ، أن كثرة الدعاة لهم الآن ، ومصدر انتشار مطبوعاتهم فى هذا العصر هو مساعدة دول الاستعمار التى يرجع منشأ عداوتها ، إلى زمن الصحابة وسيد المرسلين ، فهم من ذلك الحين لا يزالون يحلمون : أنهم يبيدون الإسلام وللمسلمين بأى طريقة يفكرون فيها تفكير الشياطين ، وكم فكروا ؟ وسعوا وجاهدوا واجتهدوا بكافة الوسائل فلم يفلحوا : « يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون » « إن كيد الشيطان كان ضعيفا » فبحوله وقوته تعالى لم يستطيعوا لأن منزله حافظه ، ووعدده سبحانه حق ، وقوله تعالى صدق :

ولم يبعد عليك العهد ، أنهم طالما أتوا بأعلم علماء وافصح فصحاء قسيسهم ورهبانهم للتبشير فى البلاد الاسلامية للمستعمرة لهم وكان هنا بمصر تحاجهم صغار الطلبة من الأزهر ، فأعجزوهم وأخموهم .

ولما لم يفلحوا عمدوا إلى فقراء وضعفاء الإيمان من الطلبة بالأزهر وصاورا يستميلونهم بالأموال ، ويحملونهم على عمل جمعيات تضمهم وتجمعهم ، ويساعدونهم بكافة الطرق اللازمة لهم ، حتى فى نجاحهم فى الامتحانات ، بطريقة خفية إلى أبعد حد ، ليكونوا دعاة لهم فى التضييل فى المراكر التى ينالونها بعد التخريج ، ويوجهون كل واحد منهم فى ناحية من نواحي الدين ، ليطعن فى عقائد المسلمين ، والتشكيك فيها ، والتفريق بينهم ، وكان من أكبر همهم القضاء على حفظة القرآن الكريم ، وها هو ذا من أوصلوه إلى رئاسة التربية والتعليم فى ذاك الوقت ، حتى اقترح أمورا ، منها : القضاء على مدارس تحفيظ القرآن الكريم ، الذى هو مصدر أوامر الله تعالى ونواهيه لمبادئه أجمعين . ومنها : توحيد التعليم

في جميع المراحل الثقافية والدينية وغيرها توطئة لمحو مصدر العلوم والمعارف الدينية في جميع أنحاء الكرة الأرضية « الأزهر » . الذي ماجعله الله عز وجل الا ليكون مصدرا لفهم كلام رب العالمين ، وسنة سيد المرسلين . الذين شاء الله تعالى بقاءهما مابقيت الدنيا بأهلها الطيبين وكل من أراد هذا التراث الخالد بسوء قصمه الله ، كما هو مشاهد وجرت به العادة قال تعالى : (فن نكث فأنما ينكث على نفسه) وقال تعالى : (ويمكرون ويمكر الله والله خير الماكرين) .

ولما كان حال هؤلاء المضالين المأجورين في حاجة إلى ما يستندون إليه ، ويعتمدون عليه ، في تلك الدعاوى التي أسندت إليهم بالمخالفة ، همدوا إلى كتب أسلافهم ، الضالين ليكون لهم شبه العذر في قيامهم بهذه المهمة العظيمة - التي لم يقم بها ، ويصدق بأمرها ، ويجهز بدعوتها ، الاكل خوان أثيم ، ومن يشاء منهم أن ينغمس في حطام الدنيا كمن سبقه فارتقى من خدمة مراحيض المسجد إلى همارات وسيارات ، وغيرهم ممن كان من المهملين بين العلماء فارتفع إلى مركز لم يكن يحلم به ، لأنه كان في زوايا الأهال فارتقى وظهر بتلك الدعوة الضالة .

فالذي يطمح منهم إلى تلك المظاهر الدنيوية يدرج على مبادئ المخالفين وينسج على منوال المارقين ، وليس لهم في تلك المخالفة إلا ما يبيناه لك ، وخاصة استعداد تكوينهم وقابليتهم للشر الصرف ، لمراجعهم وقراءتهم كتب المخالفين ضد إجماع المسلمين من ذلك الحين القديم .

ولما عهدوا إليهم ذلك وقبلوه ، وقاموا به ، وأعلنوا الدعوة إليه ، ساعدوهم على طبع تلك الكتب لتكون لهم حجة في أيديهم ، وعظموا مؤلفيها ، بالألقاب الفخمة الضخمة ، ليكون لهم الحق في الأخذ منها ،

والاستدلال بها ، فأغنوا أعداء الدين عن القسوس والرهبان المبشرين وهذه الدعوة ضد الإسلام والمسلمين ، ولا مبالاة لهم بمخالفتهم لإجماع المسلمين ، وباليتهيم وقف بهم الأمر لهذا الحد ، بل يطعنون فيمن أسسوا هذا الدين الخفيف الخالد ، الذى ينسبون أنفسهم إليه ، يأخذون الألقاب العظيمة به وهو الاجماع .

ولم يدر الواحد منهم أن الإجماع هو السبب الوحيد فى نسبته لأبويه حتى — قال لى أحدهم : من أى لنا أن هذا الولى الذى يزار ، مات على الايمان ؟ حتى نعتقد أنه ولى ؟ فقلت له : ومن أى لنا أنك ابن أبيك ؟ فبهت الذى كفر . ثم أقمت له البرهان العقلى والنقل من الكتاب والسنة على أن الاجماع حجة فى الدين كما سنبينه فى الرد .

ومن طمس بصيرتهم التى لم يهتدوا بها إلى فهم كلام رب العالمين ولا سنة سيد المرسلين — وقد فهمها واهتدى إليها العلماء العاملون فأقروها وأجمعوا على جواز العمل بها — انهم ينكرون وصول ثواب القرآن إلى الميت وأنه لا ينفعه — وكيف هذا مع قوله تعالى (ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين) وقد ثبت بصريح صحيح السنة أنه شفى المريض . والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلى على الميت وقرأ الفاتحة فى حديثى البخارى ومسلم . فهل قراءة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم للفاتحة على الميت كانت عبثاً ؟ وقد جعلها الإمام الشافعى رضى الله تعالى عنه ركناً فى صلاة الجنائز — وسنوضحه فى الرد عليهم .

وبلغ بهم من الشر والعمل على هدم إجماع المسلمين أنهم ينكرون كل ما استحدث فى الدين ، وجاء أصله فى كلام رب العالمين ، وبيان سنة سيد المرسلين ، من الأمور التى لم يشأ الله تعالى إظهارها إلا فى الأزمنة التى أراد تعالى إظهارها فيها على يد عباد لم يخلقوا إلا فى هذه الأزمنة

قال تعالى (وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم) الآيات
عالمصاحبة رضوان الله تعالى عليهم كانوا يستنبطون من القرآن والحديث
وكذلك يكون هؤلاء الآخرون من بعدهم وفي الحديث الشريف « قرب
مبلغ أوعى من سامع » الحديث .

فكل عمل ظهر بعده صلى الله تعالى عليه وسلم هو مطوى . في الكتاب
والسنة — وإن لم يكن معمولاً به في زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم .
كالصلاة والسلام بعد الأذان . وقراءة سورة الكهف يوم الجمعة . والنار .
وتجويف المحراب . وكل شيء يعارضون فيه وإلا لزم عليه قلب الأوضاع
الإلهية (ولن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً) وأيضاً لوجب
الإيمان بالرسول حين نزوله من بطن أمه لأنه نزل كامل التكوين . وهو عند
الله رسول . ولكنه لم يجيء الزمن الذي يتكلم فيه ولا الزمن الذي يصلح
فيه للملافة الوحي . ولا الزمن الذي يصلح فيه للتبليغ ، فهكذا الأحكام التي
نزلت كاملة . وبينها الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم . فتكون من سنة
أقواله الشريفة التي هي إحدى السنين الثلاث التي عليها مدار أحكام الدين
الإسلامي ولم تخرج تلك الأحكام عن أقواله . وأفعاله . وتقريراته . صلى الله
تعالى عليه وسلم . وسنوضحه .

ومما أطبق عليه عمى قلوبهم . أنهم يحرمون التوسل بالصالحين ، أو لم
يروا أن الله أباح التوسل . حتى بالبهايم ؟ كما في باب الاستسقاء .

فكيف لا يجوز التوسل بعباد الله الصالحين ؟ والأموات أحياء من
أحياء الدنيا .

روى البخاري عن عبد الله بن أبي أوفى أن رسول الله صلى الله تعالى عليه
وسلم في بعض أيامه التي لقي فيها العدو انتظر حتى مالت الشمس ثم قام

في الناس فقال : أيها الناس لا تمنوا لقاء العدو واسألوا الله العافية فإذا
لقيتموهم فاصبروا واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف . ثم قال اللهم منزل
الكتاب ومجرى السحاب وهازم الأحزاب اهزمهم وانصرنا عليهم — قال
شارحه المراد التوسل إليه بنعمة الدين والدنيا والآخرة . فماذا يقول منكروا
التوسل ؟ والحديث يؤخذ منه أوسع من ذلك في التوسل وسنبينه إن
شاء الله تعالى .

والنبي صلى الله تعالى عليه وسلم توسل إلى الله تعالى بنعمته التي منها
الماء والسحاب والكتاب والتراب كما في صريح السنة . وبمن سبق حضرته
صلى الله تعالى عليه وسلم من الأموات من إخوانه الأنبياء في حديث
السيدة فاطمة بنت أسد أم سيدنا علي بن أبي طالب رضى الله عنهم وناهيك
بقوله العام (واسألوا لي الوسيلة) الذي ليس الغرض منه انتفاعه صلى الله
تعالى عليه وسلم بدعائهم إنما هو عود النفع عليهم بإظهار حبهم لحضرته
وودهم له صلى الله تعالى عليه وسلم ليستحقوا بها الشفاعة الخاصة بذلك لامتنال
أمره صلى الله تعالى عليه وسلم وسنوضحه في محله إن شاء الله تعالى
بأجلى تبيان .

الباب الأول

وفيه فصول

الفصل الأول

في حصر شبه المخطئين ومن على مبادئهم الخاطئة

أقول : إن سبب جمع هذه الأدلة العقلية والنقلية من الكتاب والسنة . ومنها : الإجماع والقياس والاستنباط . هو ما كان يرد على في أثناء قراءتي للدروس في الأزهر الشريف ، وكثرة السائلين من اللعائدين ومن على مبادئهم . وكنت أراهم كالشياطين . تارة ظاهرين . وأخرى مختفين . فكنت أعرفهم بنور الإيمان . فيسألون عما جاء في القرآن المجيد من صفات الأفعال التي للحق عز وجل مما تشبه صفات الحوادث .

١ - كقوله تعالى : (والسما بنيناها بأيد) (أأمنتم من في السماء) . (واصبر لحكم ربك فإنك بأعيننا) . (الرحمن على العرش استوى) . (إليه يصعد الكلم الطيب) وفي الحديث : « ينزل ربنا إلى سماء الدنيا » . وفي الحديث « يضع الحق قدمه في النار فتقول قط » وفي حديث الجارية التي أشارت إلى السماء ، وفي الحديث : « ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء » وغير ذلك من الآيات والأحاديث التي هي شبه الضالين ومن على شاكلتهم . هذا بالنسبة للحق عز وجل ، وأما بالنسبة لحضرته صلى الله تعالى عليه وسلم .

٢ - فيقول السائل : ما معنى ما اشتهر على ألسنة الناس في قولهم في رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا أول خلق الله ونعلم أن أول من خلق من البشر آدم عليه السلام .

٣ - أو لم يكن بشراً ، وأنه عليه الصلاة والسلام ابن عبد الله وآخر الأنبياء والمرسلين ؟

٤ - وما معنى الإستغاثة برسول الله صلى الله عليه وسلم أليس هو كإخوانه الأنبياء والمرسلين أدى ما عليه من الرسالة وانتهت رسالته ؟

٥ - وما حكم زيارته صلى الله عليه وسلم هل تنفع الزائر ؟

٦ - وما حكم التوسل به صلى الله عليه وسلم بعد موته ؟

٧ - وما معنى يا نور عرش الله ؟

٨ - وما حكم الصلاة والسلام عليه صلى الله عليه وسلم عقب الأذان ؟
والصلاة عليه بغير الإبراهيمية .

٩ - وما معنى السائل بحق نبيك عندك . وهل على الله حق لعباده ؟

١٠ - أو ليس الخلف بغير الله ، كالحلف برسول الله صلى الله عليه وسلم وبالأولياء ، وبالأبناء والأبناء شركاً ؟

١١ - وهل رسول الله صلى الله عليه وسلم حي ؟

١٢ - وهل يسمع ويحيب أم مات وانتهى ؟ (إنك ميت وإنهم ميتون) .

١٣ - وهل رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى يقظة ؟ وما معنى ذلك

وقد انتهى الجعم وانقطعت عنه الحياة ؟ هذه شبههم بالنسبة للحق عز وجل
ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم .

وأما بالنسبة لشبه مستحدثات الكون فكثيرة جداً منها قول
السائل منهم :

- ١٤ - لا نعمل إلا بالقرآن والثابت بالسنن الصحيح .
- ١٥ - لا حاجة للإجماع . ولا القياس ولا الاستنباط والدين الصحيح الخالص ما كان يعمل صلى الله تعالى عليه وسلم لا غير .
- ١٦ - لا يعمل لا على قول أبي حنيفة ولا مالك ولا الشافعي ولا ابن حنبل هم رجال ونحن رجال !!! لأن الدين واحد ، وهم فرقوه واختلفوا فيه !!
- ١٧ - وما حكم الطلاق بالثلاث في لفظ واحد ؟
- ١٨ - وما حكم الصلاة بالنعال وصلاة حامر الرأس ؟ وما حكم إمامتهما وإمامة من تظهر ملابسه تفاصيل عورته ؟
- ١٩ - وما حكم الصلاة في المساجد التي فيها القبور ؟
- ٢٠ - وما حكم دفن الأموات في المساجد ؟ وهل يجوز ذلك شرطا أم يحرم ؟
- ٢١ - وما حكم زيادة المنبر على ثلاث درجات ؟ وما معنى البوارق التي ترفع عليه ؟
- ٢٢ - وما حكم قراءة سورة الكهف يوم الجمعة في المساجد ؟ وما حكم تجويف المحراب في المساجد ؟ أليس ذلك بدعة ؟
- ٢٣ - وهل القرآن ينغم المبيت ؟ وهل يصل إليه ثوابه ؟ وهل ينفعه حمل الغير الأجنبي ؟
- ٢٤ - وما معنى قراءة الفاتحة للأموات أو لقضاء الحاجات ؟
- ٢٥ - وهل ما يسميه الناس من أصحاب الأضرحة بالأولياء ينفعون ويضرون ؟ وإذا كانوا كذلك ؟ فأين فعل الله تعالى ؟ وهو يقول : (فعال لما يريد) . (وما تشاءون إلا أن يشاء الله) . (أدعوني أستجب لكم) والحديث : « إذا سألت فاسأل الله » وإذا كانوا ليسوا كذلك فما معنى زيارتهم ؟

٢٦ — وما معنى تقبيل الأضرحة والطواف حولها ؟ وتقبيلك الأعتاب ؟
وما معنى الشكاية لهم ؟ وما معنى الطلب منهم ؟ أو ليس النداء بأسمائهم على
سبيل الإستغانة شركاً ؟

٢٧ — ما حكم الذبائح التي تذبح لأصحاب الأضرحة ؟ وما حكم الموالد
التي تعمل لهم ؟ وللنبي ؟ ولآل البيت ؟ وما يعمل فيها من الزينات وغيرها ؟
أليس بدعة ؟

٢٨ — ما حكم النذر الذي تعمله العامة لأصحاب الأضرحة ؟ أليس هو
لغير الله ؟

٢٩ — ما وجه تفضيل بعض الناس لما يسمونه بالولي ؟ مع أني
لوعملت لـكنت أفضل منه ؟ وأيضاً لا ندرى هل مات على الإيمان أم على
الكفر ؟ .

٣٠ — هل الأموات يحسون ويعرفون من يزورونهم ؟

٣١ — ما حكم دلائل الخيرات والأوراد في الشرع ؟

٣٢ — ما حكم العتاقة ؟ وهل تنفع من تعمل له ؟

٣٣ — وما حكم التأمم والتعاويز التي تعمل من القرآن ، أو نيس القرآن
إلا قانوناً للتعامل به مع الله والناس ؟

٣٤ — وما حكم الصلاة الخفيفة ؟ والعذبة ؟ والتزام حالة واحدة من
السنن التي بينها صلى الله عليه وسلم ؟

٣٥ — وما حكم زر الطربوش الذي من الحرير ؟

٣٦ — وما حكم لبس الحرير والقطنية والآلاج والسكرونة وما على
شاكلتها من أنواع الحرير ؟

٣٧ — وما حكم هنيئاً ، وحرماً ، ومن ماء زمزم ، وتقبل الله وشفيتم
وغير ذلك ؟ وحكم صلاة العيدين والتكبير . والصلاة على النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم مع التكبير ؟

- ٣٨ - وما حكم المصافحة عقب الصلاة ؟
- ٣٩ - وما حكم تقبيل اليد لغير الوالدين ؟
- ٤٠ - وآخر يقول : هاهو القرآن آمنا ، ولا تعمل إلا بما فيه لاغير ؟
- ٤١ - وآخر يطعن في السنة ؟ وفي روايتها ؟
- ٤٢ - وآخر يطعن في عدالة الصحابة ، وينسبهم إلى سوء الحفظ ، وأن مجاء عنهم في رواية السنة ، كان تسعة أعشاره بالمعنى ؟ قاتلهم الله تعالى . الله يشهد لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعدالة قبل أن يخلقوا في التوراة والإنجيل وهم يطعنون فيهم ؟ عامنهم الله تعالى بما يستحقون ؟
- ٤٣ - وآخر يقول : لا فائدة للاجماع بعد القرآن ؟
- ٤٤ - وآخر يقول . لا يجب العمل إلا بما كان في زمن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ، فلا نصلى عليه عقب التكبير في العيدين .
- ٤٥ - وآخر يقول : بنى القياس ، الذى أوجب الله تعالى على رسوله صلى الله عليه وسلم وعلى أولى الأمر سواء .
- ٤٦ - وآخر يقول : يحرم تقليد المجتهدين من الأئمة المجمع على تقليدهم ويكفر من يقلدهم !!
- ٤٧ - وآخر جاء بكتاب « كشف الشبهات لابن عبد الوهاب ، الذى جمع فيه جميع الآيات التى فى القرآن بشأن الكافرين والمشركين وأصنامهم وجعلها شاملة لأثرى قبر النبى صلى الله تعالى عليه وسلم والأنبياء والصالحين ويقول : أليس هذا هو الحق ؟
- ٤٨ - وآخر يحجى بالعقيدة الواسطية لابن تيمية وبعض الوسائل التى كانت قدوة لأتباعه المعجبين برأيه وهم يمتنعونها بلا تدبر . ويقول : أنه لا يجب العمل إلا بما فى هذا .

٤٩ - وآخر يقول : يحرم النظر في كتب التوحيد ، وها هو القرآن فيه كل شيء .

٥٠ - وآخر يقول : أن أبوى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم في النار . يقول ذلك الزعيم لهم في مصر الآن !!

٥١ - وآخر يقول : هل النبي صلى الله عليه وسلم عبد الأصنام ؟ إذ يقول ذلك : الداعية لهم في مصر الآن !!

٥٢ - وآخر يقول : هل الإسراء وللعراج كان للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالجسم والروح معا ؟ أو بالروح فقط ؟ كما أفتى به شيخ من شيوخ الأزهر في الفتوى التي أرسلت للقاديانية في الهند . وهل سيدنا عيسى عليه السلام مات وانتهى كما أفتاهم به الشيخ في الفتوى السابقة . ولنا على هذه الفتوى رد يكتب بماء الذهب تحت الطبع .

٥٣ - وآخر يقول : مامعنى القضاء القدر والدعاء بردهما في ليلة النصف من شعبان ؟

٥٤ - وآخر يقول : مافائدة زيارة القبور ؟ وإذا كان هناك فائدة ؟ هل تعود على الحى أم على الميت ؟

٥٥ - وآخر يقول : مامعنى الحمل الذى يعمل في مصر ؟ وماحكم الحالة التى تعمل وما دليها شرما ؟

٥٦ - وآخر يقول : أليس مايسمونه كرامة الولى من أبطال نظام الكون ؟ وإذا قيل بها فلا تسلم بأنها تكون من الأموات ؟ هذه شبه المخالفين للارقين من الدين بالنسبة لمستحدثات الكون . وأما بالنسبة لما بعد الموت فشبهم فيه لا تكاد تختلف عن شبه منكرى البعث فيقولون مايقرب من قول من قالوا : (أأذا ضللنا في الأرض أئنا لئفى خلق جديد) (أأذا كنا عظاما ورفاتا أئنا لمبعوثون خلقا جديدا) إذ زعموا أن الموت

فناء تام لا شعور ولا إحساس معه بعد خروج الروح من هذا الجسم ، وإن نشاء فقل : عقيدتهم في الأموات كعقيدة الكفار كما قال تعالى عنهم : (يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم قد يئسوا من الآخرة كما يئس الكفار من أصحاب القبور) .

٥٧ - ويقولون هل الأموات يشعرون ؟ ومن طمس بصيرتهم قد تمسكوا بالآيات التي لم يفقهوها لها معنى كقوله تعالى : (وما أنت بمسمع من في القبور) . (إنك ميت وإنهم ميتون) . (وما يستوى الأحياء ولا الأموات) وغير ذلك مما يلهمهم إبليس فهمه ، ويقسم لهم أن هذا هو الحق في هذه المسألة وما عداه باطل ، وكل علماء المسلمين مخطئون وهو ومن معه على الحق ، وقد ضل عن ما ورد عن الله عز وجل والرسول صلى الله تعالى عليه وسلم في ذلك .

٥٨ - يقول هل الأرض لا تأكل أجسام ناس مخصوصين ؟ ولو دفنوا في المسبخة ؟

٥٩ - وكيف يكون حياً من أكلته الأرض ، ومن أكلته السباع والأسماك وغير ذلك ممن تفرقت أجسامهم ؟

٦٠ - وآخر يقول وهل العذاب والنعيم في هذه الحالة على الروح فقط ؟ أو على الروح والجسم معاً ؟

٦١ - وهل الأموات يعلمون بحال الأحياء ؟ وهل يعلمون بمن يموت بعدهم ؟ ممن كانوا يعرفونهم في الدنيا ؟ وهل يتزارون ؟ وهل يتأذى الميت بما يعلفه عن الحي ؟

٦٢ - وآخر يقول : ما معنى قوله تعالى : (وما أنت بمسمع من في القبور) . (إنك لا تسمع الموتى) هذه أكبر دلالة على أن الموتى لا يحسون !!

٦٣ - وآخر يقول : لا تأخذ بالحديث بل القرآن فقط وفيه

كل شيء ١١

٦٤ - وآخر يقول : ما حكم الذكر الذي يعمل المتصوفة الآن . والطبل والصنوبر . والرقص . وما حكم ذلك في الشرع الشريف ؟ وختم الصلاة وتلاوة الأوراد المعروفة بين مشايخ الصوفية ؟

٦٥ - وما حكم الذكر بالقصر في الشرع ؟ والذكر بالتمثيل ؟

٦٦ - وما حكم الذكر بالاسم المنفرد ؟

٦٧ - وهل يجوز في الشرع عمل ما لم تعمله الصحابة ؟ من هذه

المستحدثات في الدين ؟

٦٨ - وما حكم الذكر أمام الجنائز ، هل هو حرام أو بدعة ؟

٦٩ - وآخر يقول : في الصوفية كالجنيد ، ومحبي الدين وأبي الحسن

الشاذلي والغزالي والحلاج وابن القارض وأبي يزيد البسطامي ، وغيرهم ؟

هل كانوا على إسلام وهدى ؟ أو هم رؤوس أهل الشرك والإثم في

تلك الأزمان ؟

٧٠ - وآخر يقول : الصوفية طائفة مجوسية دخلت على الإسلام

والمسلمين ، وليس لها أصل في الدين .

٧١ - وآخر يقول : الوارد في السمعيات وهي ما تتعلق بعلامات

الساعة وأحوال الآخرة من وقت خروج الروح إلى دخول أهل الجنة الجنة،

وأهل النار النار -- ما هي إلا قصص وأخبار إسرئيليات لم ترو إلا عن

وهب بن منبه وكعب الأحمبار وغيرهم ممن أعتنقوا الإسلام أخيراً كما أفتاهم

به الشيخ في فتوى الهند السابق ذكرها .

٧٢ - وآخر يقول : يحرم تقديم العقل على النقل . ولا يجوز

الرجوع إلى العقل . في الأمور الدينية . هذا ولهم غير ذلك مما سنبينه

في إثبات الردود عليهم في كل مسألة من مفترياتهم الفاسدة ، وبحق أباطيلهم الكاسدة ، بحول الله تعالى وقوته ، فإنه المستعان ولست أدرى هل أهل هذه الفرق الزائفة الضالة ممن يعارضون الحق عز وجل في آياته بكافة أنواعها من القرآنية والسكونية فيكونون ممن قال تعالى فيهم : (ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا فلا يغررك تقلبهم في البلاد) .

أو هم قوم ممن خلق الله تعالى من القسم الثالث وهو أحط للوجودات الذين قال الله فيهم : (ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون) .

أو هم فقدوا إنسانيتهم فتكالبوا على حطام الدنيا بأية وسيلة مع عدم مبالاتهم بغضب الله تعالى عليهم .

أو هم أمعات لكل من يرون أن في اتباعهم أدنى مصلحة لهم ، ولقد صدق من قال :

إنا نرى نفراً عند الملوك ممحوا
وما لهم هممة تعملوا ولا ورع
وأنت ذو هممة في المجد طالية
وقد ظمئت وهم في الجاه قد كرعوا
فقلت باعوا نفوساً واشتروا ثمننا
ولم أبعها ولم أخضع كما خضعوا
قد يكرم القرد إعجاباً بخسته
وقد يهان لفرط النخوة السبع

الفصل الثاني

أول من أنشأ الفساد بين العباد ومن اتبعه

من أهل الضلال والعناد

إعلم أن أول من أنشأ الفساد ، وابتكر الشقاق والضلال بين العباد وأسس الزيف عن الحقيقة ، وعدم للواقعة ، والخروج عن الجادة إلى العناد ، هو أول عاص الله تعالى في خلقه أجمع ، وهو إبليس لعنه الله تعالى . ومصدر ذلك : (١) استبداده بالرأى في مقابلة النص . (٢) واتباعه الهوى في معارضة الأمر . (٣) واستكباره بالمادة التي خلق منها وهي النار على المادة التي خلق منها آدم عليه السلام وهي الطين ، وقد تشعب من هذه الشبهة شبهات وسارت في الخليفة ، وسرت في أذهان الناس حتى صارت مذاهب بدعة وضلال — وهذه ترجع في الأصل إلى حالة واحدة وهي : الحسد في مقابلة النعمة — فاعتراضه على خالقه لجهله بمقام رب العالمين . فقال : (أأسجد لمن خلقت طيناً) وقال : (أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين) ثم قال : أرأيتك هذا الذي كرمت على لئن أخرتن إلى يوم القيامة لأحتنكن ذريته إلا قليلاً) .

ولهذا كان الناس عنده على نوعين :

الأول — نوع يؤس من التسلط عليه ، وانقطع أمله في إغوائه ، وهم من ليس له عليهم سلطان وهم العباد المخلصون كما هو صريح اعتراف إبليس على نفسه فيما حكاه الله تعالى بقوله : لأزيتن لهم في الأرض ولأغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين) .

وقد أكد الله تعالى الاستثناء الذي قرره إبليس راغماً فقال تعالى : (إن عبادي ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من الغاوين) .

والثاني - نوع آخر مكنه الله تعالى منه ، فسماه حزب الشيطان وجنده وأتباعه وهم الغاؤون المعنيون بقوله تعالى (إلا من اتبعك من الغاوين) وهذا النوع الثاني ، منه الكافر الصريح ، ومنه المنافق الذي قال : آمنت بلسانه ولم يؤمن بقلبه وجنانه ، وهو أخطر من الكافر الصريح ، وأدخل في سلك الجندية الإبلسية والرعية له . ومن هذا الصنف الثاني : الخوارج على ماورد وصفهم في الأحاديث الآتية ، ومن هذا النوع أيضا ، عصاة المؤمنين إلا أن سلطان إبليس عليهم غير تام لأنخراطهم في حزب الله بالسبب الأقوى وهو الأيمان ، ولأقبال الله عليهم كلما استغفروا وأتابوا كما قال تعالى : (وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم) .

فقد بان لك أن الخوارج غير عصاة المؤمنين حالا ومآلا ، أما حالا : فخلان عصاة المؤمنين أجوافهم طامرة بالإيمان لم يصبها سهام إبليس ، وأن لعب بجوارحهم الظاهرة أحيانا ، فردم : أما إلى توبة نصوح ، وأما إلى عفو من الغفور الرحيم ، ولا كذلك الخوارج فقد انتزع إبليس من صدورهم الإيمان وحشاها مكان الإيمان غلا وحقدا واستهزاء بالمؤمنين ومردهم إلى عذاب النار وسخط الجبار وبئس القرار .

وما تقول في قوم ليس لهم عدا ولا خصومة ولا اعتراض إلا على أهل الله تعالى وخاصته من خلقه يسمونهم أصناما ويسمون محبيهم عباد أصنام ويلقبون أنفسهم بأنصار السنة ، فإلى أي فريق يعزى هؤلاء ؟ وفي أي سلك ينخراطون ؟ لا شبهة في أنهم من الخوارج المارقين ، كما لا شبهة في أن الخوارج من المردة المنافقين ، وصدق الله تعالى حيث يقول : (ليميز الله الخبيث من الطيب ويجعل الخبيث بعضه على بعض فيركه جميعا فيجعله في جهنم) فقد استبان لك أن عناصر الشرفى الدنيا ثلاثة : - الكفار ، المنافقون ، الخوارج .

وهم جند إبليس الذين لهم خصومة مع الأنبياء المكرمين ، ومن على أقدامهم إلى وقتنا هذا ، وإن شاء الله تعالى سنذكر الحكمة في كونها ثلاثة وليكنها ترجع إلى وحدة عند ذكرنا السرف في تكوين الموجودات ، وهذه الشبه اعترض بها اللعين على خالقه جل شأنه نتيجة محاورة دارت بينه وبين الملائكة لعدم سجوده مع الملائكة فقال :

(١) لم خلقني ؟ (٢) ولم كلفني بمعرفته وطاعته ؟ (٣) ولم كلفني بطاعة آدم والسجود له ؟ ولما لم أسجد له ؟ (٤) فلم لعنني وأخرجني من الجنة ؟ (٥) ولم سهل لي الدخول على آدم الجنة ثانيا فوسوست له وغررتني وأخرجته معي منها ؟ (٦) ولم سلطني على أولاده حتى أراهم من حيث لا يرونني ؟ (٧) ولم أمهلني لما استمهلتني ؟ ولو أهلكني لاستراح العالم مني وعاشوا على الفطرة طاهرين سامعين مطيعين على الخير بدون امتزاجه بالشر ؟

فهذه السبع الشبه التي قالها اللعين الجاهل بمقام رب العالمين ولم يدر الجهول أن من مقتضيات كمال الذات أن تكون جامعة بين الضدين اذ لو خلقت على الخير فقط لاتصف الوجود بالنقص للشق الآخر اذ لا بد للخير من شر يقابله والكون كله مبني على أصلين . المقابلة والمماثلة . كما هو معلوم اذ بالمقابلة يأتي العناد والتنافر وبالمماثلة يأتي التألف والتوافق إن الله على كل شيء قدير .

هذا ومن المعلوم الذي لامراء فيه أن أول ظهور الخير هو آدم عليه السلام فبدأ اللعين بالمقابلة بالشر بما ظهر فيه وبه ومنه ومن هنا صح قولنا أن كل شبهة وقعت لبني آدم فإنما هي من اضلال الشيطان ووساوسه نشأت من شبهاته ولما كانت أسباب الضلالة محصورة في السبع رجعت كبار البدع والاضلالات إلى سبع ولا يجوز أن تعدو شبهات الفرق الزينغ

والكفر هذه الشبهات وإن اختلفت صورها وتباينت أحوال الطرق فيها فإنها بالنسبة إلى أنواع الضلالات كالبدور وترجع حيلتها إلى استنكار الأمر مع ظهور الحق - وإلى الجنوح للهوى في مقابلة النص - وهامكم من جادل نوحاً وهوداً وصالحاً وإبراهيم ولوطاً وشعبياً وموسى وعيسى ومحمداً صلوات الله تعالى وسلامه عليهم أجمعين - فكلمهم نسجوا على منوال اللعين الأول في إظهار شبهاته - وحاصلها يرجع إلى دفع التكليف عن أنفسهم وجحدوا أصحاب الشرائع والتكليف بأسرهم إذ لا فرق بين قولهم (أبشر يهدونا) وبين قوله (أأسجد لمن خلقت طيناً) وعن هذا صار مفصل الخلاف ومحز الإفتراق كما هو في قوله تعالى (وما منع الناس أن يؤمنوا إذ جاءهم الهدى إلا أن قالوا أبعث الله بشراً رسولا) - فبين أن المانع من الإيمان هو هذا للعين كما قال في الأول - (ما منعت ألا تسجد إذا أمرتك قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين) - وقال للتأخر من أتباعه كما قال المتقدم : (أنا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين) وكذلك لو تعمقنا أحوال للمتقدمين منهم وجسدناها مطابقة لأقوال للتأخرين - (كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشابهت قلوبهم قد بينا الآيات لقوم يوقنون) - (فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل) - فاللعين الأول لما أن حكم العقل على ما لا يحتكم عليه العقل لزمه تحكم الخلق في أمر الخالق جل شأنه ولقد صدق بعض المحققين في قوله إن الله تعالى خلق إبليس ليكون رسولا للشر ضد جميع الأنبياء والمرسلين ومن على منوالهم ليحصل بذلك تمام نظام العالم بأن يكون للهدى رسول يدعو إلى الخير وللضلال رسول يدعو إلى الشر وهذا معلوم بالضرورة في أصول الشرائع وبذلك يكون الجهاد وفضل المجاهدين قال تعالى : (ألم أعهد إليكم يا بني آدم ألا تعبدوا الشيطان

إنه لكم عدو مبين وأن اعبدوني) - (ائن أخرتني إلى يوم القيامة لأحتنكن ذريته إلا قليلا . قال اذهب فمن تبعك منهم فإن جهنم جزاؤكم جزءاً موفوراً) . ومن أمعن النظر وتأمل بعين الفكر عرف أن أول مظهر للخير قابله أول مظهر للشر فكان ذلك مصداق قوله تعالى : (ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون) - وقد قلنا إن المقابلة والمائلة هما أساس التكوين - وهذا في الممكن بالفعل وأما في القول فقد سبق قوله تعالى (إني جاعل في الأرض خليفة) فقبول بالقول (أتجعل فيها من يفسد فيها) وذلك استفهام عن الحكمة فسبحان المبدع - (ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى) .

تبصرة وتبيان

لما تقدم لك الكلام على إبليس وعلى شيء من معنى بعض حكمة الحكيم العليم في إيجادته تعالى للموجودات - عن لنا أن نذكر لك شيئاً من معنى أهل الخطاب والتكليف - وهم أربع - الملك والجن والشيطان والإنسان عساك أن تهتدى إلى الصراط المستقيم وتقف على شيء من عظيم قدرته عز وجل ويكون ذلك سلاحاً قوياً لك في دفع شبه الزائعين المنحرفين عن الصراط المستقيم الذي أناره رب العالمين بكتابه المبين الجامع بين نوعي الهدى والضلالة قال تعالى (يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً وما يضل به إلا الفاسقين الذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون) . وإن تعجب فعجب قولهم في خير خلق الله صلى الله عليه وسلم أنه بشر مثلك مثله ، والإطراء فيه زيادة عن الحد شرك ؟ فكيف يتفق هذا مع قول الله تعالى في حضرته صلى الله عليه

وسلم (وإنك لعلی خلق عظیم) والخلق هو الجامع لأمهات السكالك والمضائل وقد سماه تعالى نورا وكتاباً مبيناً فی قوله جلت قدرته (قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله) . الآية قال العلامة الألوسی فی تفسيره : النور والكتاب هو حضرته صلى الله عليه وسلم بدليل عود الضمير عليهما مفرداً . وسيأتى حرفياً عند بيان حقيقته صلى الله عليه وسلم وقد سماه تعالى : الحق فی قوله تعالى : (فلما جاءهم الحق من عندنا قالوا لولا أوتى مثل ما أوتى موسى) وقد وفينا المقام فی الكلام على الحقيقة المحمدية على ما سيأتى . وقال تعالى لحضرته صلى الله تعالى عليه وسلم (تراهم ينظرون إلیك وهم لا يبصرون) وفي صحيح الترمذی عنه الله تعالى فیما یرویه عن جابر بن سمرة رضی الله تعالى عنه أنه قال : رأیت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فی ليلة أضحيان وعليه حلة حمراء فجعلت أنظر إلی وجهه وأنظر إلی القمر فوالله الذي لا إله إلا هو لهو عندی أبهى من القمر . فانظر إلی من كشف الله تعالى بنور الإيمان عن قلبه فعرف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وإلی من كان يراه كشخص عادى ، وهاكم حديث إسلام ثمامة المروى عند البخارى عن أبى هريرة رضی الله عنه قال : بعث النبی صلى الله عليه وسلم خيلاً قبل نجد فجاءت برجل من بنى حنیفة يقال له ثمامة بن أثال فربطوه بسارية من سواری المسجد فخرج إلیه النبی صلى الله عليه وسلم فقال ما عندك يا ثمامة ؟ فقال : عندى خير يا محمد إن تقتلنى تقتل ذا دم ، وإن تنعم تنعم على شاکر ، وإن كنت تريد المال فسل منه ما شئت فترك حتى كان الغد ، ثم قال له ما عندك يا ثمامة ؟ قال ما قلت لك إن تنعم تنعم على شاکر فتركه حتى كان بعد الغد ، فقال ما عندك يا ثمامة ؟ قال عندى ما قلت لك ، فقال

أطلقوا ثمامة ، فانطلق إلى نخل قريب من المسجد فاغتسل ، ثم دخل المسجد فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله يا محمد والله ما كان على وجه الأرض وجه أبغض إلى من وجهك فقد أصبح وجهك أحب الوجوه إلى ، والله ما كان من دين أبغض إلى من دينك فأصبح دينك أحب الدين إلى ، والله ما كان من بلد أبغض البلاد إلى من بلدك فأصبح بلدك أحب البلاد إلى ، وإن خيلك أخذتني وأنا أريد العمرة فإذا ترى فبشره رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمره أن يعتمر ، فلما قدم مكة قال له قائل صبوت قال لا والله ولكن أسلمت مع محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا والله لا يأتكم من اليمامة حبة حنطة حتى يأذن فيها النبي صلى الله عليه وسلم .

فأنت ترى هؤلاء الملاحدة المارقين من الدين الذين أسمى الله تعالى بصائرهم ينظرون إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نظرة ثمامة إليه وهو كافر عدو لحضرته صلى الله تعالى عليه وسلم — ولو كانوا مسلمين لنظروا إليه عليه الصلاة والسلام نظرة ثمامة وهو مسلم وسيأتى ما هو أوضح إن شاء الله تعالى .

واعلم أن الفاعل المختار اقتضت حكمته العالية التنويع في الموجودات فأوجد عالم الأنوار — وهم من عالم الأمر — لا من ذكر وأنثى بل بقول كن — كالملائكة -- وطالما آخر من مارج النار وهي الحرارة الشديدة الناشئة عن النار ليس فيها لهب ولا دخان وجعل فيهم التناسل من ذكر وأنثى وهم الجنان — وغالماً آخر من عالم الجن وهم الشياطين من الذكورة والأنوثة أيضاً وطالما آخر وهو عالم المادة الآدمية وجعله مركباً جامعاً لجميع العوالم السالفة الذكر فجعل فيه ما فيهم وزيادة المادة وجعلهم من ذكر وأنثى فكانوا أفضل المكلفين ولما كانوا أفضل المكلفين

كانوا أفضل المخلوقين أجمعين . وبه يستدل على أن الحقيقة الإنسانية أفضل الحقائق الإمكانية . وإن الله تعالى جعل منها أفضل الرسل والله تعالى عوالم لا تحصى . وآثار الصفات من الوجودات لا تستقصى - (وما يعلم جنود ربك إلا هو) - والكلام في ذلك لا تسمعه الأوراق فجّل الصانع رب العالمين - ولما كان هذا الخلق على أنواع بمقتضى آثار الصفات وفي الأصل على حالتين بمقتضى كمال الذات كان المآل إلى نزلين « الجنة والنار » هذا ولما كانت حكمته العالية تقتضى ربط الأمور بأسبابها جعل التكليف محلاً للاستحقاق لتظهر حكمة العدل والأنصاف - والتكليف لم يكن إلا لهؤلاء الأربع وكل بحسب ما خلق له إذ الحكم التدويني محاذ للحكم التكويني .

ولما كان الإنسان أكرمهم على الله تعالى لما سبق بيانه من أن تكوينه جمع كل حقائق المكونات - كان فيه إجمال الموجودات . ومن الإجمال يكون التفصيل - قال تعالى (وفي أنفسكم أفلا تبصرون) - وقال أمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه وكرم الله تعالى وجهه :

أزعم أنك جرم صغير وفيك انطوى العالم الأكبر

ففى الإنسان الحيوان والنبات والجماد - وفيه الهواء والتراب والنار والماء . وقال بعض المحققين أنه مشتمل على العالمين - العلوى والسفلى كما لا يخفى على كل ذى ذوق سليم ومن له أدنى إطلاع على كتب المحققين . فالعوالم كلها خلقت له قال تعالى (خلق لكم ما فى الأرض جميعا) وقال تعالى (وسخر لكم ما فى السموات والأرض جميعا منه) وهذا أصح دليل يرد به على من قال أن الملائكة أفضل من بنى آدم - ولقد أطال الكلام . . وأطال معه فى الرد عليه أفاضل الأمة بأدلة عقلية وتقليدية على ما سنوضحه إن شاء الله تعالى بأجلى بيان وهو ولى التوفيق .

ومن وحى الشيطان إليهم اعتراضهم على زيارة الأنبياء والأولياء إنه من أمعن النظر بعين الحقيقة ، وجد أن كل مخالف للسواد الأعظم من أهل الحق في كل أمة من الأمم الماضية طامة وفي هذه الأمة خاصة ، هو على مبدأ إبليس المخالف الأول لجميع أهل الحق وهم الملائكة الذين أذعنوا لأمر الله تعالى بالسجود لآدم وقد شذ هو وخالف كل أولئك وانصرف عن المعنى المراد الواضح وهو ما في تكوين آدم من بديع صنعه تعالى وتقليبه إياه من قالب إلى قالب - من تراب إلى طين إلى حمأ مسنون إلى صلصال كالغفار إلى بشر سوى . فكان أمر السجود منه تعالى لا لذات آدم ، بل لصانع هذا الصنع البديع - ولما منحه من طلي أسرارهِ الإلهية قال تعالى (فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين) فقد غفل اللعين وانصرف عن ذلك إلى ظاهر الحال وغالط بأن المأمور بالسجود له هي صورة آدم فقال : لا ينبغي السجود إلا للخالق ؟ وآدم مخلوق ! ! فلا ينبغي السجود له بل إزداد في الدلالة بالتمويه والتضليل بالبرهنة على أنه محق صادق الدعوى مؤيداً فـكرته ونظريته بأنه لو كان السجود يصح لمخلوق لكان هو أولى من آدم إذ أن تكوينه أقوى وأعلى من ذلك العنصر الذي تكون منه آدم بقوله : (أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين) .

ومن هنا قال كل من على هذا المبدأ في زيارة الأنبياء والأولياء : هذا مخلوق مثلنا ومن يعمل يكن مثله أو خيراً منه ؟ ويغفل عن أسرار الله تعالى في المزور كما غفل إبليس عن أسرار الله تعالى في آدم . وهذا ومن طمس بصائرهم .

قال سيدي علي وفا في إبليس ومن على مبادئه :

لو أبصر الشيطان طلعة نوره

في وجه آدم كان أول من سجد

أو لو رأى النمرود نور جماله
عبد الجليل مع الخليل وما جحد
لكن جمال الله جل فلا يرى
إلا بتخصيص من الله الصمد

وأراد أيضاً معارضة الحق في حكمته في توجيهه عباده إلى الأسباب
الدالة على خالقها والأخذ في تلك الأسباب التي لا وصول إلى غاية إلا بها
وتكون هي من أكبر الدلالات على معرفته جل وعلا ، إذ لولاها لحاروا
في معرفته تبارك وتعالى . فيها . ومنها . يتعرفون .

فكانت الأسباب هي أكبر دال على الله تعالى بالظهور والإيجاد وما خلقها
إلا لذلك ، لأن المنصف ذا العقل الرشيد ينظر في السبب فيجده مخلوقاً مثله
فيستدل به على الخالق ، إذ الصنعة تدل على الصانع . والعباد باعتبار تكوينهم
لا يعرفون إلا المشاهد للمعاني القريب منهم وأن الله تعالى جعل الأسباب
لتوصل إلى المسببات وهي غاية كل طلب ، ولذلك أمرهم بالتوجه إليه والقصد
منه قال تعالى : « واسألوا الله من فضله » أي مما قربه إليكم وجعله بين
أيديكم على ما قرره العلامة البيضاوي في تفسيره — ولولا ذلك لكان للناس
أن يتساءلوا : وأين الله ؟ كما قالوا من قبل : (أرنا الله جهرة) وذلك لما
جبلوا عليه من معرفة المعاني المشاهد فيريدون أن يروا الله تعالى كذلك ؟
والله تبارك وتعالى دلهم على معرفته بالغيب قال تعالى (الذين يؤمنون
بالغيب) ويعرف جل وعلا بنور الإيمان وقوة اليقين من غير رؤيته
جل وعلا بالأبصار .

على أن من المخلوقات ما لا يرى ولا يعرف إلا بأثره كالمهوء مثلاً
ومنها ما لا يرى إلا لبعض مخلوقاته من أهل التحقيق الموثوق بهم
كالملائكة والجن ولهذا وصف الله تعالى عباده المتقين بقوله : (الذين

يؤمنون بالغيب) أى يثقون ويؤمنون به إيماناً جازماً مطابقاً للواقع عن دليل كالإيمان بوجود الملائكة ، والجن والهواء والتراب فى اللبن والدهن فى الحب ، فهذه أشياء حقيقية ثابتة ، والعلم بها متحقق ، فعدم رؤية هذه الأشياء ليس دليلاً على عدم وجودها ، بل هى موجودة قطعاً مع عدم رؤيتها ، والإيمان بوجود موجدتها واجب وإن لم نره جل وعلا .

على أن موجد هذه الأشياء دلنا على وجوده بها ، والإيمان بذلك واجب ، ومن لم يؤمن بذلك فهو كافر وبهالك . والإيمان بكل ما ذكرنا من الموجودات كذلك ، وإن لم نرها ، فأوجب الله تعالى علينا الإيمان به .

واعلم أن الله تعالى قد فضل بعض أنواع المخلوقات على بعض ، من إنسان ، وحيوان ، ونبات ، وجاد بميزات يمتاز بها بعضها عن بعض ، وذلك أمر مشاهد لا سبيل إلى إنكاره ، وهذا التفضيل أمر ذاتى بمقتضى تكوينه الذى فطره الله تعالى عليه قال تعالى : (ربنا الذى أعطى كل شئ خلقه) فأنت ترى دهن اللبن غير دهن الحيوان ، غير دهن النبات ، غير دهن الأرض ، وفى كل فرد منهم ميزة تغاير ما فى الآخر ، والملائكة كذلك فى كل فرد منهم ميزة تغاير الآخر ، والجن كذلك والإنس كذلك ، والحيوان والطيور والدواب والهوام والحشرات والهواء والمياه وبقاع الأرض من الجاد وكل ذلك مخلوق ميسر لبنى آدم ، وقد أمره تعالى أن يقصد كل شئ من بابه قال تعالى : (وأنوا البيوت من أبوابها) فمن أراد شيئاً فليأت ذلك المخلوق ، فيجد حاجته عنده وفيه ، ولا ينبغي أن يعتقد أن هذا المخلوق هو الذى أدى له حاجته وإنما هو سبب والإنسان مجبول بفطرته على الأخذ بالأسباب كما أمره سبحانه وتعالى إذ الآيات الكريمة والسنة المطهرة ناطقة بذلك ألا تنظر إلى قوله تعالى : (وادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الأرض)

فأرشدهم تبارك وتعالى إلى الجهات التي تختص بطلبهم ، وإن كان ما هم فيه خيراً مما طلبوه فقال تعالى : (أتستبدلون الذي هو أدنى بالذي هو خير) ولكن يلفت نظر عباده جل شأنه إلى اختصاصه بعض الموجودات دون بعض ، ويلفت نظرهم أيضاً إلى الأسباب وأنه تعالى كون موجوداته عليها ، ولا يتأني حصولهم على طلبهم وأغراضهم إلا منها وبها فقال لهم تبارك وتعالى لما سألوها عن بيان وتعين القاتل (ان الله يأمركم أن تذبحوا بقرة) وناهيك بقوله تعالى : (اضرب بعصاك البحر) وبقوله تعالى : (اضرب بعصاك الحجر) وفي قوله تعالى : (وهزى إليك بمجرع النخلة تساقط عليك رطباً جنياً) والحديث الشريف الصحيح الذي يرويه البخاري وجميع أصحاب السنن والمسانيد بما آذى به بنو إسرائيل سيدنا موسى عليه السلام . وكان يغتسل منفرداً عن الناس فقالوا : موسى أدر أرى في خصيتيه كبر فهذا هو الحامل له على الانفراد ؟ فخلع ثوبه وعصاه ووضعهما على حجر يوماً ونزل البحر واغتسل وخرج فطار الحجر بالثوب والعصا يعدو وهو يجري وراءه ويقول : ثوبي يا حجر ثوبي يا حجر) وينادي الحجر وهو يجري وراءه حتى مر على الملاء الجلوس من بني إسرائيل ورأوه على هذا الحال فقالوا : ما بموسى من ضر ، ثم أدرك الحجر ومال عليه ضرباً بالعصا . أليس هذا كله من تشريع الحق جل وعلا لعباده وخاصة لذهابه إلى مكان النور من الشجرة .

ولا يخفى عليك ذهابه وطلب التعلم من الخضر ؟ لم يطلب ممن بيده ملكوت كل شيء أن يجيئه بالحجر أو أن يعلمه كما علم من لقي انتعب في لقيه وأيضاً لم خص تبارك وتعالى جبل عرفات بقبول الحج ؟ ولم خص البيت الحرام بالبركة ؟ (إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً) . ولم خص جهة السماء برفع الأكف لها عند الدعاء ؟ الله يخص

الحجارة والبقاع والماء والهواء والنبات المخلوقة لبني آدم بالبركة ويوجههم إليها وينقذهم بها من بركانه تعالى ويجردهم هم منها بقوله تعالى : (وجعلني نبياً وجعلني مباركا) وفي الحديث الصحيح الذي يرويه البخاري وغيره من أئمة الحديث العام شامل من قوله صلى الله تعالى عليه وسلم « إن من الشجرة شجرة ما بركتها كبركة المسلم » .

ففي بقاع الأرض قال تعالى : في البقعة المباركة من الشجرة) وفي قوله تعالى : (ونجيناها ولوطاً إلى الأرض التي باركنا فيها للعالمين) وفي قوله تعالى (ولسليمان الريح طافية تجري بأمره إلى الأرض التي باركنا فيها) وفي قوله تعالى : (سبحانه الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا) وآية البيت المحرم التي تقدمت وفي الحديث الذي يرويه البخاري وغيره .

« أتاني آت من ربي صل بالعقيق فإنه واد مبارك » وفي النبات : قوله تعالى : (من شجرة مباركة زيتونة) وفي الماء : قوله تعالى : (وأنزلنا من السماء ماء مباركا) وفي الهواء : قوله تعالى : (وأرسلنا الرياح لواقح) .

فهكذا أسرار الحق عز وجل في مخلوقاته ، لأنها آثار صفاته ، ولا بد أن يكون للصفات في كل مخلوق أثر يدل على المؤثر جل شأنه ليكون من أكبر الدلالات على مبدعه .

فيجب على الإنسان الذي خلق الله تعالى له كل شيء وسخر له ما في السموات وما في الأرض جميعا منه جل شأنه أن تكون نظرته إلى تلك الأشياء نظرة بصير متدبر في أسرار الله تعالى في هذه المخلوقات وما اشتملت عليه من بديع الآيات البينات الدالة على مبدعها جل وعلا قال تعالى : (أو لم ينظروا في ملكوت السموات والأرض وما خلق الله

من شيء) وقال تعالى : (قال انظروا ماذا في السموات والأرض) وقال تعالى : (وفي أنفسكم أفلا تبصرون) .

وعلى هذا فلا يكون إتجاه الإنسان إلى تلك المخلوقات لذاتها ، بل يكون إتجاهه إليها إتجاهاً إلى الذي أبدعها سبحانه وتعالى كما قال بعض العارفين : مارأيت شيئاً إلا رأيت الله فيه . وقال الصديق رضى الله تعالى عنه مارأيت شيئاً إلا رأيت الله قبله . وقال بعض العارفين أيضاً إذا مارأيت في الله الكل فاعلا رأيت جميع الكائنات ملاحا وإن أنت لم تشهد محاسن صنعه جهلت فصيرت الملاح قبحا وقصير النظر ينظر إلى المخلوق لذاته ويعطيه صفة الاستقلال بما يفعل ، وهذه ليست من عقائد المسلمين .

وهذا هو منشأ الخلاف بين أهل الحق وأهل الضلال الذين يجهلون ذلك ويقول قائلهم : كيف أترك الخالق وانصرف إلى المخلوق ؟ فهذا جاهل بحقيقة الأمر يجب تعليمه وتوجيهه لعله يهتدى إلى الصواب .

على أن من الضالين من يعرف ذلك على حقيقته ويصرفه مكابرة إلى ما يوافق هواه ، فهو على مبدأ إبليس اللعين الذي صرف أمره سبحانه وتعالى بالسجود لآدم إلى غير المراد منه . وهذه معارضة في الحق ظاهرة البطلان وضاحها عدو مضل مبين .

وأما أهل الحق فمنهم من يعرف ذلك عن علم ويقين بفطرته ، ومنهم من يعرف ذلك بأنه وضع إلهي في المخلوق يؤمن به ويتبع فيه أهل الحق من علماء المسلمين ، ويمتقد أن المخلوق ماهو إلا عبد مقرب من ربه ، وأن الأمر كله لله وحده كما حدث في مقام سيدى أحمد البدوى وذلك أن الشيخ محمد عبده حينما كان وكيلا لمشيخة الأزهر ذهب إلى معهد طنطا لأداء عمله به ، فوجد امرأة أمية تخرج من جيبتها نقوداً وتضعها في صندوق النذر لسيدى أحمد البدوى وهى تقول :

« يا سيدى خلى بالك من الراجل والعيال والزراعة والبهايم وأنت عليك الصبر واحنا علينا الوفا » .

فنظر الشيخ محمد عبده إلى الشيخ إبراهيم الطواهري شيخ معهد طنطا حينئذ وقال له : ما هذا يا شيخ ؟ أوثنية فى معهد العلم ؟ فنأدى الشيخ إبراهيم الطواهري المرأة وقال لها : ماذا قلت للسيد ؟ فأغادت عبارتها فقال لها الشيخ إبراهيم :

وهل السيد ربنا حتى تقولى له ذلك ؟ فقالت : لا ياسيدى هو طاهر مقرب يطلب لى من الله .

فلم يسع الإمام إلا السكوت والانصراف .
وهذه قد سمعتها بأذنى من لسان للرحوم الشيخ خيس بلال الذى كان مدرسا بمعهد طنطا وقتئذ .

فاتجاه الزائر للولى ، إنما هو لظهور نعمة الله تعالى عليه وإبرازها فيه ، فالزائر مهما بلغ من الجهل لا يعتقد أن للولى فعلا مستقلا به دون الله تعالى فخرج الأمر كله لله وحده ، كما يتجه المريض إلى الطبيب الذى منحه الله تعالى نعمة الطب كوسيلة للشفاء والله تعالى هو الشافى .

فهل نحرم على المريض أن يذهب إلى الطبيب ، وينتظر الشفاء بلا سبب ؟ فالزائر يزور الولى رجاء أن يكون قد قدر الله تعالى له خيرا على يديه وعنده وعلى كل حال فى الزيارة صلة لله تعالى ومودة لآل بيت نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم وقد قررنا أن لا ولى لله تعالى من الذين يخرق الله تعالى على أيديهم العادات إلا من آل البيت . فتوجه الزائر إلى الأولياء ما هو إلا للنعمة التى أبرزها الله تعالى فيهم دون غيرهم وهى توالى الكرامات وإلا فالأولياء بفض النظر عن تلك النعمة هم كأفراد الناس كما تعلمون أن الأنبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام أيضا لم

يعرفوا إلا بتوالى المعجزات وإلا فهم كغيرهم من أفراد الناس ، ولم يقصدوا
إلا لنعم الله تعالى فيهم وعليهم ، فالمقصود في كل حال هو الله سبحانه وتعالى
المنفرد بالإبداع والإيجاد وحده لا شريك له في ذاته وصفاته وأفعاله .

وأما ما ورد في كتاب كشف الشبهات لابن عبد الوهاب الذى جمع فيه
جميع الآى التى نزلت في الكتاب العزيز بالرد على عبدة الملائكة والجن
والسكواكب والأصنام وغيرها من الحيوانات والنار وجعلها في زوار
الأنبياء والأولياء ليشارك بها البراء من المسلمين للوحدين الذين يشاهدون
آيات الله تعالى في موجوداته للدلالة على أنه الواحد للعبود ، في ما تحرك
وسكن وتغير وثبت فهو من الضلالة بمكان ، وهو مردود من ثلاث جهات
الأولى ، أن هذه الآيات السكرية ناطقة بأن من نزلت فيهم عبدوا غير الله
تبارك وتعالى ، والفرق شاسع بين عبادة غير الله وبين زيارة أحباء الله لما
فيهم من أسرار الله عز وجل — والثانية أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
قد أخبرنا بعصمة أمته صلى الله تعالى عليه وسلم من الشرك ، في الحديث
المروى عند البخارى وغيره وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم « والله
ما أخاف عليكم أن تشركوا بعمدى » الحديث — والثالثة لأن هذا الكتاب
فيه كل المخالفة لإجماع المسلمين وقد رد كل ما جاء فيه أفاضل عصره وخاصة
رسالته في التوحيد فإنها على نهج سابقيه في المخالفة حذوك النعل بالنعل
وسنينه في الرد عليهم إن شاء الله تعالى .

أفهل من يفرّد المعبود جل شأنه في جميع أنواع المعاملات للمشاهدة له
سبحانه ، كمن يعتقد أن الموجودات عملا بغير عمل الله سبحانه ؟
أفلا تعقلون !!

وهم يقولون : هذا يجوز أن يكون في الأحياء لأنهم قد ينفعون بدعوة صالحة ، أو بتوسط في قضاء حاجة ، وأما الأموات فقد انقطعت صلتنا بهم وانتهوا إلى ما عملوا وقد شغلوا به إن خيراً وإن شراً .

ونحن نقول لهم : إن الحياة الآخرة التي أولها ما يسمى بالموت الدنيوى ، هي أقوى وأوسع من الحياة الدنيا . قال تعالى (وإن الدار الآخرة لهى الحيوان لو كانوا يعلمون) فهى الحياة الحقيقية . والحياة الدنيا بجانبها لا تذكر قال تعالى (وما الحياة الدنيا فى الآخرة إلا قليل) ولذلك يقول الانسان بعد موته (يا ليتنى قدمت لحياتى) إذ عرف أن الحياة الآخرة هى الحياة حقاً وفيها يعلم الانسان أحوال الناس فى الدنيا وما لديه فى الآخرة فى آن واحد . وهم قطعاً يسمعون منا ما نقول ويحيوننا . غير أن الكثير من الناس لا يسمعونهم ، وذلك عام فى جميع بنى آدم مسلمهم وكافرهم ، وناهيك . بحديث . القلب قلب بدر الذى خاطب فيه النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الموتى من كفار قريش بقوله : (هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً ؟) فقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه يا رسول الله أتناجى موتى ؟ فقال : « ما أنتم بأسمع منهم » .

فكيف يقولون مع هذا ومع صريح القرآن الكريم ؟ ! إن المراد بحياة الآخرة . هى ما بعد القيام من القبور وفى الحديث الشريف الذى كشف لنا أن الحياة بعد الموت أحياء وأوسع من حياة الدنيا وهو قوله صلى الله تعالى عليه وسلم :

« الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا » فالفرق بين الحياتين كالفرق بين النوم واليقظة قال تعالى : (الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها فيمسك التى قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل مسمى) .

وكان يكفهم تعليم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الأمة كيف تزور
الأموات ؟ وتقول لهم . السلام عليكم دار قوم مؤمنين فهل يأمرنا صلى الله
تعالى عليه وسلم أن نخطب من لا يسمعنا على أن أعترفهم بأن الحى ينفع
دون الميت هو الشرك بعينه ، لأنهم يعترفون بنسبة النفع إلى الحى وأما نحن
فلا نعترف لخلق حياً كان أو ميتاً بالاستقلال بنفع أو ضرر الله تعالى وحده
هو الضار النافع .

منجاة الزائر للولى

وهم يقولون أن الزائر يناجى الولى ، وهذه المناجاة لغير الله أفلا تكون
هذه شركاً « ويدعون من دون الله من لا يستجيب لهم » .

ونحن نقول : إن الإدعاء بأن المناجاة لا تكون إلا لله ، هو إدعاء باطل .
لأن المناجاة من الألفاظ للوضوعة وضعاً عاماً ، وهى فى كل شىء بحسبه ،
وهى من الأوضاع الإلهية التى شرعها تعالى لعباده أما له تبارك وتعالى حيث
قال : (إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم) الآية . وأما لرسوله صلى الله
تعالى عليه وسلم حيث قال عز وجل . (يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم
الرسول) الآية . وأما لعباده حيث قال سبحانه وتعالى (يا أيها الذين آمنوا
إذا تناجيتم فلا تتناجوا بالآثام والعدوان وتناجوا بالبر والتقوى) الآية .
وقال تعالى (وإن استنصروكم فى الدين فعليكم النصر) أى فالنصر واجب
عليكم وفى قوله تعالى (لا تجمعوا دماء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً)
وغير ذلك كثير . وفى الحديث « إذا كان أحدكم فى فلاة وخشى الهلاك
فنادى يا عباد الله أغثوني فإن الله يأتيه بعبد من عباده يرشده » قال ابن
قيم الجوزية . إما ملك أو جن أو من بنى آدم .

وإن قال من طلعت بصيرته : هذه خاصة بالأحياء ؟ قلنا له : من في الآخرة أقوى وأوسع حياة وكان يكفهم ردعاً وزجراً لهم حديث القلب قلب بدر السابق قريباً ، أو حديث : تعليم الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم الأمة كيف يقولون للأموات إذا زاروهم أو مروا عليهم ثم أو لم يكفهم أحدهم في أن اليوم الواحد كم مرة يناجى فيها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في تشهده في الصلاة بقوله : « السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته » فهل هم تركوا ذلك في تشهدهم بعد موته صلى الله تعالى عليه وسلم ؟ !! اللهم أرنا الحق حقاً وأرزقنا أتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه .

وأعلم أن المناجاة موجبة على المناجى أن يحيب من ناجاه وينصره بصريح الآي للتمقدمة وبيان السنة في ذلك متى استطاع اليه سبيلا ، وقد قررنا أنه تعالى هو المرجع في كل شيء حسباً أمر به سبحانه وتعالى ، وبينه رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو المنعم على عباده فيمنح من يشاء ما يشاء من فضله الذي لا يحد ، ألا ترى الحديث القدسي الذي يرويه أصحاب السنن والمسانيد وقال فيه ابن تيمية في رسالة الفرقان : هو أصح حديث في السنة وهو : « لا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه ، فإذا أحببته كنت سمعه وبصره ويده ورجله فبى يسمع وبى يبصر وبى يبطش ولئن سألتى لأعطينه ولئن استعاذنى لأعيدنه » الحديث . وله روايات . وهذا العطاء والتفضل من الكريم جل شأنه لا يحرمه عبده في حياته الآخرة التى التى هى أقوى من حياته الأولى فيستجيب الله تعالى لهذا العبد لنفسه أو لغيره حياً كان أو ميتاً ، قال تعالى : (لهم ما يشاءون عند ربهم) الآية . وفق ما فى علمه تعالى .

وقد سأل عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم عن الدعاء عند ذكره القضاء والقدر فقال : « ذاك من القضاء والقدر » . وعلى هذا فطلب الزائر من اللزوم هو طلب من الله تعالى وهو الحق الثابت في عقيدة المسلمين بأنه ما توجه إلا إلى مصدر من مصادر الحق جل وعلا وباب من أبواب رحمته تعالى ، ولم يخرج بذلك عن دائرة القضاء والقدر ، بل قد يكون الولي في حياته الأخرى ممنوحاً من ربه تعالى الإطلاع على ما يريد الزائر من ربه على يد ذلك الولي وكل ذلك كما قلنا مرجعه إلى ما عند الله تبارك وتعالى .

ولا ينسى ذو عقل أن الحركة والسكون بيده تعالى ، لأنه عز وجل بعد بيان التشريع هو الموجه الحرك المسكن ، وهذه هي العقيدة السليمة لأنه إن لم يكن الأمر كذلك لاستطاع كل شخص أن يرجع شاباً أو يحتفظ بقوته وحياته ما استطاع ؟ وهذا باطل بالعقل والنقل . فالعقيدة السليمة الصحيحة كل مخلوق مسير لا مخير وفي الحديث الصحيح المروى عند البخاري وغيره : « اعملوا فكل ميسر لما خلق له » .

ومن هنا تعرف معنى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الحديث المشهور عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما « إذا سألت فاسأل الله ، وإذا استعنت فاستعن بالله » الحديث . يروى بطوله : ولكن محط شبهتهم هاتان الجملتان منه فيستدلون به على منع سؤال عباده تعالى وهم لا يعقلون له معنى ، لأنه لو كان المعنى كما يفهمون لانهدم التشريع جميعاً ، فإنه مبني على الأخذ في الأسباب ، إذ يقول سبحانه وتعالى لنبيه صلى الله تعالى عليه وسلم : (وإن يريدوا أن يخدعوك فإن حسبك الله هو الذى أيدك بنصره وبالمؤمنين) ويقول تعالى (يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين) ويقول تعالى (يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال) ويقول تعالى (وتعاونوا على البر والتقوى) الآية .

وفي الحديث : « والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه » وغدير ذلك كثير من عموم الآي الكريمة والأحاديث الشريفة — ومن المحال مخالفة ذلك إذ الكون كله قائم على الاستعانة والتعاون :

الناس للناس من بدو وحاضرة

بعض لبعض وإن لم يشعروا خدم
فهذه سنة الله تعالى في خلقه ، (ولن تجد لسنة الله تبديلاً) فهم الطمس بصائرهم يتكلمون بدون تعقل ولا شعور حتى يجعلوا من يسأل عباد الله مشركاً !! وإذا كان هؤلاء لا يبالون بمفارقة إجماع المسلمين فهل يبالون بالخطأ والتضليل في فهم الآي والأحاديث ؟

وأما معنى الحديث الشريف (إذا سألت فاسأل الله) الحديث . أى إذا سألت مخلوقاً أو استعنت به فلا تنفل عن الله سبحانه وتعالى ، لأنه هو الخالق لأفعال العباد قال تعالى (والله خلقكم وما تعملون) فهو من إرشاد حضرته صلى الله تعالى عليه وسلم لأمته أن لا يعتقدوا أن للمخلوق فعلاً مستقلاً به عن فعل الله تعالى فإن الغفلة عن أن الله تعالى هو الخالق لأفعال العباد تجر إلى قوله تعالى (وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) .

وهذا الحديث نفسه أثبت للعباد أنهم ينفعون ويضرون ولكنهم غير مستقلين بذلك ، فالله تعالى وحده هو الضار النافع بأيدي عباده ، قال تعالى : (قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم) وقال تعالى : (ويذيق بعضكم بأس بعض) .

وإن تشأ فقل علم الله تعالى بأن هؤلاء الضالين سيظهرون فجعل كلام الذى لا ينطق عن الهوى موافقاً للقرآن الذى يضل به كثيراً ويهتدى به كثيراً وما يضل به إلا الفاسقين — كهذا الحديث . وحديث الجارية .

وحدث : ربنا الذى فى السماء . مما يتمسكون به ولا يعقلون له معنى .
ومن أعجب وأعرب أمرهم قول بعضهم : إن الزائر للولى يقف أمام
خبره وهو أكثر أدباً منه بين يدى ربه فى صلاته !! فكيف يجترئ قائلهم
على هذه القرية !! ؟ (أعنده علم الغيب فهو يرى) اللهم إن هذه دعوى
ليس فى الدنيا أغرب ولا أعجب منها !! ؟

وهذا سيد العالمين الذى علمه ربه علم الدنيا والآخرة يحيب سيدنا
خالد بن الوليد بقوله الشريف (إني لم أومر أن أنقب قلوب الناس
ولا أشق بطونهم) وفى حديث آخر (وهل فتشت على قلبه) اللهم ألهمنا
الحكمة والصواب .

نبذة فى النذر

وإذا علمت ذلك ، فاعلم أن الكلام فى النذر للأولياء والذبح لهم يكون
كذلك ، لأن النذر الذى يعمل باسم الولى إنما هو لله تعالى . لأن النذر لا يعمل
إلا فى مقابل نعمة تجرى للنادر ، ولا يجرى النعمة على النادر إلا من بيده
ملكوت كل شيء ، لأن الولى لا يملك شيئاً ، ولأنه تعالى يقول : (وما كان
لرسول أن يأتى بأية إلا بأذن الله) .

والآية هى للمعجزة فى حق الرسول وهى الكرامة فى حق الولى على
ما قرره علماء الأمة الإسلامية ، فإن شاء أجراها وإن لم يشأ لم يجرها ،
لأنه هو الفعال لما يريد ، وأما قول الفقهاء : النذر لا يكون إلا لله تعالى فهو
رد على من ينذر لمن يمتقد أن مع الله إلهها آخر كاليهود والنصارى وغيرهم
من يزعم أن مع الله آلهة أخرى وينذرون لهم . وأما المؤمن فاعتقاده أن
الله تعالى هو المنفرد بالفعل ، إن شاء فعل ، وإن لم يشأ لم يفعل وحده
لا شريك له ، وأن الأولياء مصادر لظهور نعم الله تعالى على عباده
النادر والمنذور له .

وأما حكم الذبائح فهو : كذبها للأضياف ، هل سيدنا إبراهيم عليه السلام كان أشرك لما ذبح لأضيافه عجلاً مميّناً ؟ وهذا الذبح كان لمخلوق وإن قالوا هذا إنما يكون للأحياء الذين يطلب تكريمهم وأما الأموات فهل يأكلون حتى يذبح لهم فقل لهم إن الذبح للضيف ماهر إلا لبيان فضله عند الله تعالى لما خصه تعالى به من عظم الشأن لأنه ضيف ولما يترتب على ذلك من إظهار نعم الله تعالى وتحدث الذابح بها وليدارى به عن عرضه . وخاصة إذا كان من الموسرين فيكون داخل تحت مصداق قول الصادق المصدوق صلى الله تعالى عليه وسلم (كل مادارى به المسلم عن عرضه فهو صدقة) .

وأيضاً أن المذبوح له لم يأكل من الذبيحة إلا اليسير أو ربما تذبح له ولا يأكل منها لماسم طيب أو عارض شرعى كما يحصل ذلك كثيراً . وأن الذبح للمذبوح له لبيان فضله كما قدمنا . وفى حق الولي فى مقابل نعمة الكرامة أو الحب ودوام الود لآل البيت رضوان الله تعالى عليهم الذين أوجب الله تعالى على عباده المؤمنين ودمهم . وأهم شئ فى ذلك كثرة الآكلة ليعود مزيد الثواب على الذابح والمذبوح له والولى فى قبره أحياء من حى الدنيا كما هو صريح القرآن الكريم والسنة المطهرة .

وسياتى لك بأوضح من هذا إن شاء الله تعالى :

ومن غفلتهم عن إدراك الحقائق جهلهم بسنة الله تعالى فى خلقه وإنكارهم أن الشيطان رسول الشر . وقد قال لى قائل أنه اطلع فى كتاب الطبقات لسيدى عبد الوهاب الشعرانى على خطبة قال فيها صاحبها (الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبى بعده وأشهد أن لا إله إلا الله وأن إبليس رسول الله) فقلت له هذا حال العارفين بربههم الذين علموا أن مبدع الكائنات خالق الأرضين والسموات ومن فيهن

أُبدع بقدرته ما فى الوجود على حالتين دنيا وأخرى وجعل فى الدنيا الخير والشر والآخرة كذلك .

ومن أهم ما وجد على حالتين العقائد التى عليها مدار تشريع الحق عز وجل لعباده . وهى أهم ما بنى عليه هذا الوجود . ولما كان الأمر كذلك جعل الله تعالى وجود المكلف بهذا على حالتين أيضاً . وجعل ببديع صنعته تركيبه قابلاً للحالتين : الخير . والشر . ليقابل بهما المآل فى الآخرة . ثم رحمةً منه جل وعلا لم يتركه على ذلك أهملًا . بل لما كان تكوينه أيضاً على النسيان جعل له من يوقظه ويذبه من جنسه وهم الأنبياء المرسلون عليهم الصلاة والسلام — وهؤلاء يدعونه لتوجيهه إلى ناحية الخير ويذكرون له حنـدها ليحذرهما . وهى الشر .

وجعل للناحية الأخرى وهى الشر رسولا يدعو إليها ويزينها ويخرفها للناس فمن سبقت عليه الشقوة والعياذ بالله استجاب لدعوته وصار محارباً بكل وسيلة شيطانية لأهل الخير وهم الأنبياء والرسل ومن على قدمهم من المؤمنين الصادقين — ولو لم يكن هذا الداعى إلى الشر موجوداً لكان النقص ظاهراً فى المكونات — وللازم عليه التزام الناس حالة واحدة وهو غير الواقع قال تعالى (ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم) ولما كان إرسال الرسل عبثاً لوجود الناس على الفطرة والخير المحض — ولما حاد واحد منهم عن التوحيد المراد له تعالى — ولما كان الناس بتكوينهم غير مستعدين لقبول الشر كالملائكة والساكن وجود أحد المالكين وهو النار عبثاً .

ولكن لما كان الوجود كله من وضع بديع الصنع تعالى شأنه كان اقتضاء وجود داعيين متضادين لازماً . داع يدعو إلى الخير . وداع يدعو إلى الشر . التحقق ما فى الوجود على مقتضى الحكم العالية . . المقابلة .

والمماثلة . مصداق قوله جل وعلا على لسان نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم (رحمى غلبت غضبى) الحديث . وهما الأصبعان المرادان فى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (مامن قلب عبد من عباد الله إلا وهو بين أصبعين من أصابع الرحمن) الحديث . فمن هنا كان كل ما فى الوجود على حالتين الرحمة والغضب - حتى فى تكوين أهل الخطاب خلقت الملائكة أولاً بصفة الرحمة والجن ثانياً بصفة الغضب وآدم ثالثاً جهم فيه الصفتين (الرحمة والغضب) حتى تراه مشتملاً عليها فى تكوينه بدليل ما يصدر منه كالحلم والإساءة والكرم والبخل والجراة والجن وكل ما تراه فيه متضاداً قال تعالى (مامنك أن تسجد لما خلقت بيدي) أى بصفتي (صفة الرحمة وصفة الغضب) وهما الأصبعان المذكوران فى الحديث السابق .

ولنذكر لك حادثة عرضت لى فى أحد دروسى لهذه المناسبة .

وهى أن أربعة من العلماء جلسوا سوياً وقال أحدهم سائلاً : هل الله عز وجل كان راضياً عن إبليس وقت أن كان رئيساً للملائكة أو غاضباً عليه ؟ وهل كان غاضباً على عمر بن الخطاب وقت أن كان يتدابنته أو راضياً عنه ؟ فكان هذا السؤال شديداً فى نفس لائى لم أسمع به من قبل ولا بنظائره .

ولكنى أجبت فيه بمقتضى معرفتى لله سبحانه وتعالى فقلت إن الله تعالى مخالف لجميع الحوادث وخاصة بنى آدم الذى هو محل نظره من خلقه تبارك وتعالى . وأن الأمور عنده جل وعلا آنية . يعنى ليس ما لها بتجدد الأعمال فهو خالق لموجوداته وما يعملون . فخلقه تعالى لإبليس للشر وأنه مصدره . فهو غير راض عنه ولو كان رئيساً لأكبر طوائف الملائكة . وما خلقه جل وعلا إلا للتمييز به بين الخير والشر .

وأن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه ما خلقه إلا للخير ولو كان قام
بؤاد جميع بنات عصره . هذا وإن كان لم يظهر الخير فيه واضحا لأنه لم
يأت الزمن الذى يظهر الخير فيه واضحا . كذلك إبليس لم يأت الزمن الذى
يظهر فيه الشر واضحا . ولكن هناك أشياء تظهر بها ومنها بؤادر الخير والشر
يعرف منها المال كعمر رضى الله تعالى عنه كانت مبادئه تلوح عليه لحبه المنعة
والعزة والشرف بعكس الأول لحبه الأنفة العظيمة والظهور والكبرياء وما
كان فى كل منهما يتكوينه وفطرته التى فطره الله عليها ولكن لم يأت الزمن
الذى شاء الله تعالى فيه إظهار ما خلق كل منهما لأجله .

ولا أذهب بك بعيداً فهكذا حال الناس الآن وما قبل الآن ترى الواحد
منهم جامحا عن طاعته لربه ولكن ميله للخير أقرب فيوفق ويعمل للخير
المحض ويختتم له بخير ومنهم من يكون فى ظاهره مطيعا . ولكن حبه للشر
أكثر فيسبق الفضا فتسوء خاتمة والعياذ بالله تعالى فهذا من مصداق قول
الصادق المصدوق صلى الله تعالى عليه وسلم (وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل
الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل
أهل النار فيدخلها وإن أحدكم يعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه
وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها)
الحديث .

فسكنوا جميعاً وبسكوتهم زادوني حيرة . هل هم رضوا بالإجابة أو هم
غير راضين : فلو ردوا على بالانكار لقاومتهم بالإجابة ولو أيدوني لاسترحمت
للإجابة . ولكن سكوتهم حيرنى .

فلما أصبحت اجتمعت بنحو عشرة من العلماء بالمكتبة الأزهرية
الكبرى وعرضت عليهم المسألة فاجتمع قالوا إن الله تعالى كان راضياً

عن إبليس وقت رياسته للملائكة وكان غاضباً على ممر رضى الله تعالى عنه وقت وأده لابنته فقاومت الجميع وصدتهم بالكتاب والسنة فأتى واحد منهم برئيس الوعظ والإرشاد بالإدارة العامة بالأزهر وقتئذ وحاول إقناعى فلم يستطع وانتهى الوقت وصارت لبانة فى السنة العلاء وكان فى شهر رمضان وكل واحد منهم يسمر فى جهة فأصبحنا وقد دخل على فى المكتبة الذى كان تزعمهم فى إقناعى والذى جاء برئيس الوعظ والإرشاد فقال مبتدرا لأجل ذلك لم نستطع إقناعك . فقلت فى أى شىء . فقال فى مسألة البارحة بخصوص ممر بن الخطاب رضى الله عنه . وإبليس عليه اللعنة . فإذا هى منصوصة فى تفسير القرطبى فى الجزء الأول منه .

فقلت والله لا أعلم ولا أدرى أنها منصوصة . إنما عرفت الآن أن السائل كان يقصد تعجيزى .

فالحمد لله تعالى والشكر له جل وعلا حيث جعلنى موافقاً لأحسن مفسر محدث رضى الله تعالى عنه وعنهم أجمعين فسبحانه لأنحصى ثناء عليه جل ثناؤه وتعالى أمماؤه لأرب غيره ولا معبود سواه .

ومن إشكالات الناس كسابقيهم يقول بعضهم حيث أن الحركة والسكون بيده تعالى وهو القاضى بأفعال العبد أزلاً وخالقه ميسراً لهذا العمل الذى خلق لأجله فلا شىء يشقيه ويدخله النار إذ لو كان للعبد أى اختيار ما أقبل على عمل الشقاء المفضى إلى العذاب .

وإننا نقول هذه مبادئ الكافرين ومن على قدم إبليس اللعين من المشركين وغيرهم كما قص تبارك وتعالى علينا عقيدتهم فقال تعالى (وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شىء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شىء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل

إلا البلاغ للبين) وقال تعالى (سيقول الذين لو شاء الله ما أشركنا ولا آباؤنا ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا بأسنا قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلا الظن وإن أنتم إلا تخرصون قل فله الحجة البالغة فلو شاء لهداكم أجمعين) فأمثال هؤلاء ومن نشأوا على اعتماد وقبول الشر يوحى إليهم الشيطان لعلهم يكونون من حزبه وشيعته ويقول بقولته ناسجا على منواله حيث قال للملائكة لما قالت له لَمْ تَسْجُدْ مع الساجدين فقال العين ولم خلقتي للشر ولم يجعل عباده على الخير ألصاف ولما خلقتي كذلك فلا شيء يعذبني .

فهو وهم يريدون نسبة الظلم لله تعالى وهل كان للواحد منهم مع الله مشاركة حتى يقترح عليه ويأمره ويكون هو أعلم منه سبحانه وتعالى فيعلمه كيف يكون التصرف في الموجودات من عباده ويرجع الأحسن على الحسن ؟ ! ولأمر ماوقفت الملائكة سكوتا عن إجابة اللعين . ونحن نقول أن عقلاء الأمة الإسلامية الذين هم على قدم سيد العالمين أجمعوا على أن القضاء والقدر من الأسرار الإلهية التي لا يمكن للبشر الخوض فيها . وما على العبد إلا أن يمتثل أوامره جلا وعلا ويحجب نواهي بقدر الاستطاعة ويفوض الأمر له سبحانه وتعالى مع الاجتهاد في ذلك رجاء الخير والله تعالى فعال لما يريد لا يسأل عما يفعل وهم يسألون . وقد وفيت الكلام فيما يأتي مع ضربى للأمثال حتى أجليت فيه كل شبهة بتوفيقه تعالى وسيأتى إن شاء الله في محله .

ومن نزغات إبليس :

طعنهم على الصوفية ، الذين هم في أعلى مراتب الدين الإسلامى والتصوف هو سنة الله تعالى في خلقه من لدن آدم عليه السلام إلى أن

تقوم الساعة وكان أهله يسمون في الأمم الماضية : بالربانيين والتقيسين
والرهبان والأخبار ، كما قص تبارك وتعالى علينا ذلك في كتابه العزيز
وتسموا في العصر المحمدى . في هذه الأمة بهذا الاسم نسبة لأهل الصفة
الذين كان أمرهم إلى الله تعالى صرفا (يدعون ربهم بالغداة والعشي
يريدون وجهه) .

فلو كان لهؤلاء القدم الراسخة في العلم ، والبحث عن كيف تدون
الدين الإسلامى كما بحثوا وتخصصوا في الضلال وتلص الأذى الواهية
لشبههم . لعرفوا أصل دينهم ، وكيف انحصر في أقواله وأفعاله وتقريراته
صلى الله تعالى عليه وسلم ؟ وكيف جمع جبريل عليه السلام لحضرته
صلى الله تعالى عليه وسلم أمور هذا الدين في ثلاث حين سأله جبريل
عليه السلام : عن الإسلام ، والإيمان ، والإحسان ؟ وكيف قبض سبحانه
وتعالى ووجه من عباده لدينه من قام بكل أمر من هذه الأمور الثلاثة
فالفقهاء لبيان الإسلام . وعلماء التوحيد لبيان الإيمان . والصوفية لبيان
مقام الاحسان الذى هو أعلى مراتب الدين .

لأننا قد عرفنا أن الفقهاء بينوا جميع الأحكام التى اشتمل عليها
الإسلام من للمعاملات مع الخلق جل شأنه ومع خلقه . وعلماء التوحيد .
قاموا ببيان ما لا بد منه من عقائد الإيمان ومعرفة خالقهم بالآيات
المشاهدات ، وما يجب الإيمان به من الأمور المغيبة حتى صارت يقيناً
محققاً ، وخاصة ما يتعلق بالمعاد الذى جاء فى الصحيح فمن لا ينطبق عن
الهوى صلى الله تعالى عليه وسلم .

وبقى معنا الأمر الثالث للدين وهو الإحسان فمن قام به ؟ غير
الصوفية من جميع معانيه . وقد أجمع عقلاء الأمة الإسلامية على ذلك
سلفا وخلفا .

ويا ليتهم وقف طعنهم عند حد الطعن فى المتصوفة الدخلاء على الصوفية فحسب ، بل تناولوا عموم الصوفية كما شحنت به جميع كتبهم والتعليق عليها واخراجهم فى كل امساكية لشهر رمضان وليس الغرض من نشرها إلا الطعن فى عموم الصوفية والأئمة الفقهاء الأربعة . ورئيس أنصار السنة تعليق على كتاب الجواب السكاكى لابن قيم الجوازىة كله طعن ولعن فى الصوفية .

فلست أدرى هل غرضهم الطعن فى أصل الصوفية ؟ وهى حقيقة من حقائق دين الله تعالى (الإسلام) من لدن آدم إلى أن تقوم الساعة . وكانت تسمى قبل الدين المحمدى بأسماء غير الصوفية وفى الإسلام أى الدين المحمدى الآن تسموا بهذا الاسم على ما ذكرناه آنفاً وكما سيأتى ما هو أوضح وأبين من ذلك . أو غرضهم الطعن فى المتصوفة أى الدخلاء على هذه الطائفة الشريفة ؟ فان كان غرضهم ذلك فهو باطل من عدة وجوه ، وأظن أنهم لا يعنون الدخلاء لئلا يتناولهم الطعن لأنهم دخلاء على العلم والعلماء والإسلام والمسلمين بل خطرهم أضر على جميع المجتمع الإنسانى لأنهم أداة عاملة هدامة فى نواحى كثيرة من أضل الدين والتفرقة بين المسلمين فى العقائد المشروعة باحداث الخلاف على الدوام وهم مأجورون من الخلق مأزورون من الخالق .

نقول لهم : أولاً — إن المتصوفة يتشبهون بالصوفية الحقيقيين لهم يحذون حذوم ويكونون مثلهم وقد قال بعض الفضلاء :
فتشبهوا إن لم تكونوا مثلهم إن التشبه بالرجال فلاح
أورجاء أن يصلح الله حالهم وما لهم فيصبحوا من أفاضل الصوفية
وقد شوه ذلك كثيراً ، وكمن شقى أصبح مهتدياً صالحاً .

ثانياً — إن الطعن فى الدخلاء من المتصوفة كان ينبغى أن يتناول فى

العلماء الآن لأنهم غير السابقين على خط مستقيم فلا وجه لتقصير الطعن على دخلاء المتصوفة .

ثالثاً - إن الطعن في الدخلاء أيضاً من المتصوفة يتناول الطعن في جميع أفراد المسلمين لأن ما هم عليه الآن غير ما كان عليه السابقون .

رابعاً - يتناول الطعن أيضاً جميع أمراء المسلمين الآن ومن يسند إليهم تنفيذ أحكام الدين حسبما أمر به رب العالمين وحث على العمل به صيد للرسولين صلى الله تعالى عليه وسلم من القضاة والولاة وما شاكلهم لأن ما هم عليه الآن غير ما كان عليه السابقون ، وهذا واضح لا مرية فيه ولا ينكره إلا اللالكرون .

فكيف يقصرون الطعن على الصوفية أجمع من غير دليل ولا برهان لا عقلاً ولا نقلاً إلا ما يتسلّمونه من الأمور التي يعجزون عن إدراكها من بعض كلام الصوفية أو ما يدون عنهم من خرق العادات التي جعلها الله تعالى كرامات للأولياء كما جعلها معجزات للأنبياء .

وكيف يصح لمن نشأ في غير جهة لا يعرف لغاها ؟ ولا مدى خفى معناها ؟ ويكون هو دخيلاً عليهم أن يحكم على عاداتهم واصطلاحاتهم ، وبإلته يطلب منهم تلك الأمور الغائبة عنه ، غير ناظم ولا معترض عليهم ، فالحق أقول ، أنهم هم الدخلاء على العلم والعلماء والإسلام وللمسلمين للتعرف والتشقيق بين المسلمين وسيأتي توضيح ذلك في باب الكلام على الصوفية إن شاء الله تعالى .

إحقاق الحق

اعلم أن كل خارجي زائف عن الحق لن يهديه الله إلى معرفة شيء منه أبداً . ولا تظن ولا يخطر ببالك أنه قد يهتدى ولو إلى مسألة دون غيرها لا تعتقد ذلك أبداً لأن الله تعالى خالقه قد وصفه بأنه أعمى في هذه

الدنيا وفي الآخرة قال تعالى (ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا) وهل أبصرت أعمى البصر يبصر أحيانا ويعمى أخرى كلا ، فلا شك أنه أعمى في جميع لحظاته ولو قال لك قائل أنه وافق الإجماع في مسألة كذا . فقل له كذب وافترى إذ لو ناقشته أو بحثتها لاتجده منطويا إلا على خبث فهم كن - (أفن أسس بنيانه على شفا جرف هار فانهار به في نار جهنم والله لا يهدي القوم الظالمين) .

الفصل الثالث

نذكر فيه وفيما يليه أحوال المعارضين لأهل الحق وما ورد في وصفهم من الكتاب والسنة ليستنير بذلك ذهن القارئ الكريم ويعرف ما عليه أهل الضلال وما عليه أهل الحق وكيف كان أهل الضلال ؟ وكيف هم الآن ؟ وما حالهم إلا كحال من كان على قدم إبليس قبل الإسلام ممن طارضوا الأنبياء وللرسلين ومن تبعهم من المسلمين .

وهؤلاء قد انتزعوا من ذلك الضلال ما يوافق من كان على قدم إبليس . في رأيهم لأن الأصل في الضلال واحد . في الإلهيات . والنبوات . والمعاد واحد وقد تشعبت من كل واحدة منها شبه كثيرة على ما بينا وسنبين .

فأنت ترى الآن مدعيهم من كاتب ومحاضر ويدعى أنه عالم حامل والحق أنه (حامل عالم) كسابقه . حذوك النعل بالنعل . وسابقه كسابقه وسابقه سابقه . وهكذا إلى أن ينتهي سنده الشيطاني إلى أول ضال منهم .

على أن أول ضال لا يقول بها عن حق وحقيقة ولكنه يريد بها تضليل من شاء الله تعالى إغواءه في أتباعه وإجابة دعوته ضد الأنبياء وللرسلين ومن على قدمهم من المؤمنين للمسلمين قال تعالى (إلا من اتبعك من الغاوين) .

وأذكر لك مثلاً واحداً الآن لتحقيق منه في الرد - وهو أن أول ضال
 منهم الذي قد جمع لهم مبادئ الضالين - اعتقد أن الله تعالى في السماء
 بعد أن أثبت له تعالى عن ذلك علواً كبيراً ما للاحداث من الصفات التي
 تشبه صفات الاحداث والحركات والسكنات وما أشبه ذلك فما استدلل به
 على ذلك ما حكى الله تعالى في كتابه العزيز الذي كان يعتقده فرعون
 وعارض به نبي الله ورسوله .

قال تعالى (ياها مان ابن لي صرحا لعلی أبلغ الأسباب أسباب السموات
 فأطلع إلى إله موسى) فجعل ذلك الضال قول فرعون حقيقة وأخذ منها
 دليلا له ، وبذلك يكون قد اتخذ فرعون إماما له . على أن الله في السماء ،
 وضم إليها الآيات الأخر : (أأمنتم من في السماء) (إليه يصعد الكلم الطيب)
 (إني متوفيك ورافعك إلى) كما ستعرفه في ردنا عليه عند ذلك تقريبا . إن
 شاء الله تعالى وبذلك الأشياء يعرف القارئ أيضا أهل الحق ومأم عليه ،
 فقد جعلت شبه الضالين ومن على شاكلتهم التي لا تسكاد تخرج عن شبه إبليس
 أولا ، وأهل الكفر والعناد الزينغ والضلال ثانيا .

تلك التي جهل الحقيقة فيها ، من خالف الإجماع والسنة والكتاب .
 وقلد تقليد الأعمى أماء الضال المضل وشيخه الذي لم يعرف أن القرآن
 الكريم جاء بجميع تلك المستحدثات وقد بينته السنة المطهرة بأجلى
 بيان ، ولكنه لسوء فهمه وعمى بصيرته لم يفتن ولم يتنبه لذلك لتظهر
 حكمة الله تعالى في وجود الخلاف والنزاع في الحياة الدنيا على الدوام
 كما هي سنته تعالى في هذه الحياة ، وليكون من مصداق قول الصادق
 المصدوق صلى الله تعالى عليه وسلم « وستفترق أمتي ، الحديث . فلا محالة
 من وقوع ذلك .

: ولذا لم يوفق للنظر في آيات الله تعالى التي جعلها دلائل على معرفته ،
ولا في كتابه العزيز ، ولا لبيان سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وسلم
ولم يقتف أثر العلماء العاملين الذين نصبهم الحق عز وجل لحفظ دينه ، وقد
استمر الأمر على ذلك سبعمائة سنة مجتمعا عليه ممن عرفوا ذلك . وأن أصله
الكتاب والسنة .

ثم جاء بعد ذلك من جمع أساطير الخارجين على إجماع المسلمين ونشأ شاذاً
مارقاً من هذا الإجماع متبعاً لنفسه هواها ، ولقد أحسن من قال :

إذا حكم المرء الهوى في قضائه
على ما ادعاه فهو أعظم حاكم
وهل يتوق الجور من هو ظالم
إذا اشتبهت بالعدل طرق المظالم

تراه مجتهداً مقلداً في آن واحد يقلد أحد الأئمة الأعلام ويدعى نسبته
لمذهبه . مجتهداً في المخالفة لأئمة المسلمين في مستحدثات الكون ، ولم يدر
أن القرآن الكريم جاء بكل ذلك .

ولولم يكن القرآن خير كفيل ببيان جميع ما يحدث في الكون في
الدين والدنيا إلى أن تقوم الساعة ، بل وبعد دخول أهل الجنة الجنة .
والسنة المطهرة كذلك . لكان ذلك قصوراً في القرآن ، وتقصيراً من
السنة في البيان ، وذلك محال . أو يلزم عليه بطلان قوله تعالى : (تبينانا
لكل شيء) (وتفصيل كل شيء) (ما فرطنا في الكتاب من شيء) أو يلزم
عليه اقتضاؤه زمان دون كل زمان ، مع بطلان الرد إليه في قوله تعالى :
(فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله
واليوم الآخر . ذلك خير وأحسن تأويلاً) أو يلزم عليه عدم صدق

الصادق المصدوق صلى الله تعالى عليه وسلم في البيان الذي قال فيه : « ألا وإنى أوتيت القرآن ومثله معه » وفي أخرى : « وعشرة أمثاله » الحديث . رواه الإمام أحمد في مسنده .

هذا وكما ترى لهم من الأحكام على البراء من المسلمين بالكفر والشرك والزيغ بأن يأخذوا بعض الحديث للروى في إصاح الكتب ويستدلوا على أغراضهم الفاسدة ويتركوا بعضه كحديث « وإن أناساً من أمتي ليزدادون عن الحوض » فيقولون لو كان يعرف من ضل من أمته ما قال : « هلموا إلى » حتى تقول له الملائكة « غيروا وبدلوا بعدك يا محمد » فيستدلون على أغراضهم بصدر الحديث ، ولا يأتون بباقيه ، لأنه يعارضهم لعدم فهم معناه . وآخر الحديث الذي لم يأتوا به هو قوله صلى الله عليه وسلم : والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي » الحديث جميعه يرويه البخارى .

وكقولهم في الأثر الذي لم يصح منه في نظر البخارى وعلى شرطه إلا قول عمر بن الخطاب رضى الله عنه حين جاء حاجا فقبل الحجر الأسود وقال أشهد أنك حجر لا تضر ولا تنفع . ويتركون باقية المروى بتمامه عند أحد أصحاب الكتب الستة التى هى كالبخارى فى الصحة بإجماع علماء الأمة ، ولم أرشدهم إليه ، ولا إلى المكان الذى هو يروى فيه لإبقائهم على جهلهم وعمام وقصر باعهم فى الإطلاع وهاهو : لما قال عمر رضى الله عنه ذلك ، قال له على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه : لا : يا أمير المؤمنين : إنه يضر وينفع إنى لأشهد أنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يأتى هذا الحجر يوم القيامة وله لسان زلق يشهد لكل من استلمه » فهو يضر وينفع فقال عمر رضى الله عنه : أعوذ بالله تعالى أن أعيش بأرض لست بها يا أبا الحسن ، لولا على هلاكت .

وكقولهم في الحديث للروى عند مسلم : « من حلف بغير الله فقد أشرك » لا يفهمون له معنى . ومسلم هذا رضى الله عنه يروى الحديث أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حلف بغير الله في قوله : « أفلح وأبيه إن صدق » وتؤيده رواية أبي داود عن الفجيع بن الربيع الذى قال له صلى الله عليه وسلم : (ذاك وأبى الجوع) الحديث فهم لطمس بصائرهم لا يهتدون إلى معرفة الحق كما سنعرفه في الرد عليهم .

ومن أعجب أمرهم أنك تراهم يقولون بالإجماع والقياس والاستنباط للاستدلال حينما يحتجون وينكرون ذلك كله عند قيام الحجة عليهم . أو يقولون ببعضها . وينكرون بعضها الآخر فلا تكاد تحكم عليهم بأنهم مقلدون أو مجتهدون ، فهم من قبيل من قال الله تعالى فيهم .

(أفئذمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلا خزي فى الحياة الدنيا ويوم القيامة يردون إلى أشد العذاب وما الله بغافل عما تعملون) ويريدون أن يبدلوا معانى كلام الله وكلام رسوله على حسب أهوائهم - قال تعالى : (ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فىهن بل آتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون) .

هذا وبتوفيقه تعالى سأعقد لكل شبهة من تلك الشبه بابا مستدلا على صحة ما أقول ، وبيان وجه الإجماع عليه وصحة الأخذ به بالدليل العقلى المطابق للدليل النقلى بالبرهان والمشاهدة من آيات الله تعالى البينات الواضحات موازنا لك بينها وبين الآية من القرآن . أو الحديث الصحيح من السنة حتى تراها ناطقة لك بأصح بيان وترى السنة جلتها بأوضح تبيان إن شاء الله تعالى .

تحقيق ويقين

قد تقدم لك حصر شبه الضالين ومن على مبادئهم ، وهى اثنتان وسبعون شبهة عدد فريق الزيف والضلال كما أخبر بذلك الصادق المصدوق صلى الله تعالى عليه وسلم ولم يفتنوا إلى أنهم هم الفرقة للملكة للإثنتين والسبعين فرقة ، أو أنهم يمثلون جميع هذه الفرق .

وكان الأجدر بهم أن يرجعوا إلى الكتب المؤلفة في بيان فرق الضلال والإلحاد ، ليعرفوا أنفسهم من أى فرقة هم ؟ أو إلى شرح هذا الحديث الشريف « ستفترق أمتى » .

ولقد جعلهم الشارع من هذه الفرق . ولقد صدق صلى الله تعالى عليه وسلم فى قوله : « إن لم يكونوا هم فنم ؟ » رواه البخارى كما سيتضح لك . وبالرغم من هذا يدعون أنهم هم الأمة الناجية . كما تدعى كل فرقة أنها هى الناجية حتى الفرقة التى تقول : نزل الوحي على على وغلط جبريل وأعطاها لمحمد - . وكما تدعى اليهود والنصارى والمجوس والطبيعىون وباقى الفرق .

وليت شعرى من المراد بالأمة فى قوله تعالى : (ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون) وفى قوله تعالى (كنتم خير أمة أخرجت للناس) وفى قوله تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس) وفى قوله صلى الله تعالى عليه وسلم « سألت ربي أن لا يجمع أمتى على الضلالة فأعطانىها » الحديث . وفى أخرى : « لا يجمع أمتى على الضلالة » الحديث . وسيأتى . وهل المراد بالأمة السواد الأعظم من المسلمين كما بينه سيد العالمين صلى الله تعالى عليه وسلم فى الحديث ؟ أو الشراذم القليلة وهى الفرق والجماعات التى قال تعالى فيهم : (إن الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم فى شيء) .

ومع هذا كله ، لم يشعروا أن شبههم فى الإسلام لم تخرج عن شبهة أهل الكفر والعناد لتوافقهم معهم فى الإلهيات والنبوات ، والمعاد . هذه الثلاث : هى الأصل لجميع شبه إبليس اللعين وهى سبعة كما ستعرفها ، ومراجعتها إلى هذه الثلاث لا غير فى اعتراضه على الله تعالى وإنكاره على آدم عليه السلام واختياره للخير الصرف . وهذه ترجع إلى واحدة فقط ، وهى الحسد . ولا يخفى عليك حال الحسد ، نسأل الله تعالى العفو والعافية . ولقد أحسن من قال :

كل العداوة قد ترجى إزالتها

إلا عداوة من عاداك عن حسد

فقد بان لك ، أن الفرق المخالفة هى غير الأمة التى قد عصمها الله تعالى من الريغ والضلال . وأنها خير أمة تهدى الى الحق وبه تعدل وهى السواد الأعظم من المسلمين ، وأن هذه الفرق كلها فى الظاهر تنسب لأديانها ، وفى الباطن تابعة لإبليس ، ونسبتهم للأديان كنسبة إبليس إلى العلم أو المعرفة . بل وطعمهم فى نيل مآربهم فى الدنيا والتجاة فى الآخرة ، كطعم إبليس فى الجنة .

ومن أجل هذا ، كنت بتوفيق الله تعالى بمجرد النظر اليهم فى الدرس أعرفهم بسيام قبل أن يسألوا ، لأن الله تعالى جعل على الضال مسحة مخصوصة ، يعرف بها . قال تعالى : (يعرف المجرمون بسيام) اذ تجد ما فى قلوبهم منطبعاً على وجوههم . جل الصانع المبدع ، جعل على وجه كل فرد من أنواع الموجودات علامة تدل على ما اشتمل عليه فى التكوين واضحة على صورته ، فالخاذاق يعرف من الخامل ، والذكي من البليد ، والضال من اللهتدى . وهكذا فى كل نوع ثم أخبر جل وعلا عن ذلك فى كتابه العزيز الذى فيه تفصيل كل شئ قال تعالى : (بل آتيناهم بذكرهم

فهم عن ذكرهم معرضون) . (تعرفهم بسيماهم) . (ولتعرفنهم في الحن القول) . (إن الذين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا) . فهو هلاء ومن على شاكلتهم ، لا يخفون على من نور الله تعالى بصيرته . وأن زعماءهم يعملون بهذه الدعوة لغرض خسيس دنيوى ، بمقيدة ومبادئ المارق من الدين المارق للجماعة الخالم لريقة الإسلام من عنقه ، للقلب لسابقه ، الذين أطبق علماء الأمة وأفاضلها على أنهم ضالون مضلون خرقوا الإجماع وسلكوا مسالك الابتداع . وسيأتى لك إن شاء الله تعالى بيان ذلك مفصلاً .

فكنت أسمع سؤال الواحد منهم ، وأجيبه بما أمرنا الله تعالى بالنظر فيه ، وبما كان يجب به صلى الله تعالى عليه وسلم أهل النظر . واتبعت فيه أيضاً ارشاد أمير المؤمنين سيدنا على بن أبى طالب رضى الله عنه وكرم الله تعالى وجهه لسيدنا عبد الله بن عباس رضى الله تعالى عنهما حين بعثه لمحااجة الخوارج فقال : لا تحاججهم بالقرآن فان القرآن حمال ذو وجوه ، بل حاججهم بالسنة فانهم لن يجدوا عنها محيصا .

فتوفيق الله تعالى سلكت بهم فجاً لم يفهموه ، وطريقاً لم يخطر لأسلافهم ببال ، وهم لم يسمعوا به ولم يعبروه ، ولذا أقطع به السنة القائلين ، وأطمس به أعين المضللين ، وأنور وأثبت به عقائد الموحدين المهتدين . تكلم الأدلة العقلية التى لا يمكن لبشر نقضها ، وأحلمهم على النظر فى سر التكوين ، وبيان سر تكوين الحق عز وجل للوجودات وآثارها ، ومزايا هيئتها وأشكالها وهى الآيات التى أقام الحق عز وجل بها البرهان على هؤلاء وأمثالهم من كشف حالهم وبيان مآلهم . تكلم الآيات التى قال الله تعالى فيها : (ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى وأضل سبيلاً) أى من كان فى هذه الدنيا أعمى القلب لا يبصر

مرشداً ، ولم ينظر في آياتنا التي نصبناها دلائل على بديع صنعنا ، وجميل
فعلنا ، كان في الآخرة أعمى لا يرى طريق النجاة . اه بيضاوى .
ولما كان لا يعمل إلا على ما يراه ظاهراً وأن الباطن والبصيرة لم يعمل
عليهما عاقبه الله تعالى بمعنى بصره في الآخرة ، ولذا يقول لربه جل وعلا
(رب لم حشرتنى أعمى وقد كنت بصيراً . قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها
وكذلك اليوم تنسى) .

هذا وكم حث الحق عز وجل عباده في كلامه العزيز على النظر في
تلك الآيات والتفكر فيها ، وإمعان النظر في أنها آثار الصفات . وقد جاء
في بيانه صلى الله تعالى عليه وسلم بأوضح دليل وأصرح تبيان . وأجمعت
علماء الأمة سلفاً وخلفاً على ذلك البيان ، ولكن بينه وبين عقائد المخالفين
منافرة تامة وهي عقبة كئود في حناجرهم لا يستطيعون صرفها ،
ولا يحاولون تأويلها ، ولا إخراجها . بل هي أثبت اليهم من أحد أعضائهم
في أجسامهم . فهم من قبيل الذين قال الله تعالى فيهم : (أولئك الذين
لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب
أقفالها) وقال تعالى : (من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد له
ولياً مرشداً) وقال عز شأنه : (وما تغنى الآيات والنذر عن قوم
لا يؤمنون) .

ويا ليتهم مع مخالفتهم هذه لإجماع المسلمين ، ومفارقتهم لهم ، يقطعون
السنتهم عن البراء من للمسلمين ، بل ينسبون اليهم التضليل والشرك
والمخالفة ، ولم يفتنوا أو لم يستيقظوا من غفلتهم أن الأمة ، والجماعة ،
والسواد الأعظم في أى جانب حتى يركنوا اليه ويعولوا عليه ويحسبوا
أنفسهم أنهم منهم . اللهم نور بصائرنا بنور معرفتك يا الله .

تنبيه ٤

بحوله وقوته تعالى نذكر للقارىء الكريم كيفية ما نحن بصدده الآن ، حتى إذا ما قرأه بقلب واع يخرج منه بمقيدة سليمة صحيحة . ودين كريم قد ارتضاه الحق عز وجل ديناً لعباده بمقتضى صريح كلامه العزيز . وبيان رسوله الكريم . وعليه أجمع عقلاء الأمة الإسلامية سلفاً وخلفاً . وهو أن نذكر أولاً : الشبهة التي ضلوا بها ، وخالفوا في فهم معناها جميع الأمة الإسلامية . وبيان وجهة نظرهم فيها ، وسبب المخالفة ، ومن قال بها قبلهم الى من أسس هذه الضلالات . وجمع لهم كل ما في كتب المخالفين للأمة الناجية من المسلمين من قبله . من الحرورية ، الى المعتزلة ، الى الخوارج ، الى القدرية ، الى للناققين ، الذين كانوا في عصر النبوة والصحابة الى ضلالات إبليس التي أضل بها الضالين من قبل ، ضد جسيم الأنبياء والمرسلين ومن على قدمهم من المؤمنين المسلمين .
وعليك أن تعلم أن الله تعالى ما خلق إبليس إلا للدعوة ضد الحق وأهله ، وأن تعلم أيضاً أن كل من كان على هذه المبادئ الخاطئة لا سند له ينتهى به إلا لهذا اللعين . ولا اقتفاء لهم إلا لآثار هؤلاء الضالين .
وسترى في بياننا أن المبدأ واحد ، والعقيدة واحدة . فهم من حزب الشيطان .

إذ لا يخفى عليك أن الله تعالى جعل هذا الوجود في كل شيء على زوجين ، حتى العقائد والدعوة اليها ، وسمى الحق حقاً . والضلال ضلالاً . ولا ثالث لهما . قال تعالى : (فإذا بعد الحق إلا الضلال فأني تصرفون) وكذا الجماعة من كل على زوجين : حزب الله تعالى ، وحزب الشيطان .

ثم بعد ذلك نذكر لك : فساد تلك الضلالة التي يعتقدونها عقلاً ونقلًا . ثم نبين فيها صحة عقيدة أهل الحق عقلاً ونقلًا بأجماع الصحابة

والتابعين والأئمة المجتهدين ومن تبعهم بإحسان إلى وقتنا هذا . بل إن شاء الله تعالى يكون إلى يوم الدين .

وأيضاً ليعلم القارئ الكريم ، أنه ليس الغرض من هذه الردود جماعة مخصوصة ، بل هي ردود على جميع الضالين من الأدميين في جميع الفرق للعارفة . الضالة عن الجادة والحق الصريح كلها ، لأنهم في الحقيقة على مبدأ واحد وعقيدة واحدة ، وهو مبدأ إبليس اللعين . وإن اختلفت مشاربهم في الضلالات ، إذ كلها على منشأ واحد في عدم الإهتمام إلى الحق الصريح الواضح الذي بينه الله تعالى لعباده .

وليعلم أيضاً أن كل من ضل في معرفة الله تعالى فقد ضل في معرفة كل شيء ، حتى الجوس واليهود والنصارى ، ومن على تلك المبادئ الخاطئة من الفرق التي تفرقت في الإيمان والإسلام بمخالفتهم لجميع الأنبياء والمرسلين . لأن الحق واحد لا يتعدد . وكذا الضلال . على ما سنوضحه لك إن شاء الله تعالى .

وإني أعني بردي هذا كل داع مخالف لإجماع المسلمين مما هو شائع بيننا الآن لأنني أرى الآن من ينسب نفسه للعلم والعلماء من المسلمين يدعون بدعوتهم الخاطئة ، وضلالاتهم الجاحدة ، ويعتمدون على كتبهم في المراجع كلها التي ينقولونها ، إما بالنقل بالحرف الواحد عنهم ، وينسبه الشخص منهم إلى نفسه ، ويوهم به أنه عالم . فلما منه أن القارئ لا يعرف أنه ناقل عن الضال الذي قبله . وإما بتغيير الألفاظ في عباراته ، والمعنى متحد في الضلالة الخزية باجماع المسلمين

ولست أدري ، كيف يترك هذا المقلد الأحمى أقوال الأئمة الذين رأوا الصحابة رضي الله تعالى عنهم ، الداخلين تحت حديث : « خير القرون قرني » الحديث . ويقلد هذا المتأخر الذي اتخذ سبيل الغي من جميع كتب

مختلفى طبقات المتأخرين ، وهو لم يجيء إلا بعد سبعمائة سنة . وقد انعقد الإجماع فيما دون عنهم ، وساد الأمر بين عقلاء الأمة على ذلك ، حتى ظهر هذا الجامع للفساد ويريد هو اتباع سبيله .

ويا ليت كان قد جاءهم بمجديد ، بل لم يجيء إلا بكل مخالف معروف للأفاضل الأمة قبله وبعده .

ويا ليت الدماء لتلك المبادئ الخاطئة الضالين ينقلون المضللين إلى جديد ، بل ينسكرون على ماثبت وصح عن خيار الأمة وهم الأئمة ، وقد انعقد الإجماع على صحة جميع مادون عنهم ، رضى الله تعالى عنهم ، فأنت ترى الواحد من هؤلاء المخالفين فى بادئ أمره ينسب نفسه لمذهب سيدى أحمد بن حنبل رضى الله تعالى عنه ، وبعد أن يشرب من مشارب سابقيه ، يطعن عليه ، وعلى إخوانه الأئمة الكرام رضى الله تعالى عنهم ، ويكره إلى الناس اتباعهم ، والافتداء بهم ، وإذا سألت أحدهم بقولك له : ما مذهبك ؟ يقول : محمدى !! كما ستعرفه إن شاء الله تعالى .

من هم الخوارج والذين هم على شاكتهم الذين وردت فيهم الآيات والأحاديث . أما الخوارج : فانهم يعرفون بمن كانوا قد خرجوا على الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين : وإطلاق لفظ الخوارج على من بعدهم لأنهم على شاكتهم بل ويمتنون إليهم بصرح السنة الناطقة بأن من يكون مع الدجال من ضيئضيتهم أى من سلاتهم .

فعلى هذا يكون كل من خرج على ما أجمع عليه المسلمون الآن فهو خارجى بالنسبة لهذا الإجماع كما خرجت أصولهم على إجماع الصحابة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين .

ومن هنا كان إخباره صلى الله تعالى عليه وسلم عنهم بأسرار الوحي ومن معجزاته الشريفة بالأحاديث الآتية بأنهم يكونون كذلك لخروجهم على الإجماع : إذ ما أجمع خيار علماء الأمة الاسلامية على حكم من

أحكام الدين إلا وله أصل أصل في كتاب رب العالمين وسنة سيد المرسلين وإن لم يكن معمولاً به في زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم : لأن الكمال في الدين في قوله تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم) لا يعد كمالاً تاماً إلا إذا كان مشتملاً على الجزئيات التي أخبر الله تعالى عنها بأنها ستحدث ومتى كان الأخبار منه جل وعلا فهي واقعة لا محالة : وخاصة : إذا كان من أسند الله الله تعالى إلى حضرته التبيين والبيان حدث عنه : فيكون بالنسبة لحضرته صلى الله تعالى عليه وسلم من سنة الأقوال : فهي داخلة في بيان الأحكام الدينية والمسائل الشرعية والسنة الكونية :

وعلى هذا يكون من يعارض هذا البيان المجمع عليه خارجاً عن إجماع خيرة المسلمين . فاطلاق إمام الخوارج عليهم باعتبار هذا الأصل .

وإليك ماورد فيهم بعد الآيات التي قدمنا كما هو في صريح السنة :

جاء في صحيح الترمذي عن أبي غالب قال رأى أبوأمامة رؤوساً منصوبة على باب دمشق فقال أبوأمامة كلاب النار شر قتلى تحت أديم السماء -- خير قتلى من قتلوه -- ثم قرأ -- (يوم تبيض وجوه وتسود وجوه) إلى آخر الآية : قلت لأبي أمامة أنت سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لو لم أسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة أو مرتين أو ثلاثاً حتى عد سبعا ما حدثتكموه -- قال هذا حديث حسن -- وفي صحيح البخاري . عن سالم بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنا فرطكم على الحوض من مر على شرب -- ومن شرب لم يظماً أبداً ليردن على أقوام أعرفهم وهم يعرفوني ثم يحال بيني وبينهم -- قال أبو حازم فسمعني النعمان بن أبي عياش فقال هكذا سمعت من سهل بن سعد فقلت نعم فقال أشهد على أبي سعيد الخدري لسمعته وهو يزيد فيها فأقول إنهم مني فيقال إنك لا تدري ما أحدثوا

بعذك فأقول سحقا سحقا لمن غير بعدى . والأحاديث في هذا المعنى كثيرة - فمن بدل أو غير أو ابتدع في دين الله مالا يرضاه الله ولم يأذن به الله فهو من اللطرودين عن الحوض للمبشرين منه المسودى الوجوه وأشدّهم طرداً وإبعاداً من خالف جماعة المسلمين وفارق سبيلهم كالخوارج على اختلاف فرقها الروافض على تباين ضلالها فهؤلاء كلهم مبدلون ومبتدعون وكذلك كل من سلك سبيلهم وقد روى في مسند الإمام أحمد عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (أخوف ما أخاف على أمتي رجل متأول القرآن يضعه في غير موضعه) وفى صحيح البخارى (يخرج ناس من قبل المشرق يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم) . وفى رواية (حناجرهم بمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية لا يعمدون فيه حتى يعود السهم إلى فوقه سيّام التحليق) .

وعند مسلم من رواية عبد الله بن أبى رافع عن على رضى الله تعالى عنه (يقولون الحق بألسنتهم لا يجاوز هذا منهم وأشار إلى حلقه) وفى صحيح البخارى ومسلم والترمذى قوله صلى الله عليه وسلم : (اللهم بارك لنا فى شامنا اللهم بارك لنا فى يمننا) قال نجدى وفى نوجدنا يا رسول الله فكرر الأولى . وقال فى الثالثة هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرنا الشيطان كلما قطع قرن ظهر قرن إلى أن يظهر المسيح الدجال (وورد لما قتل على ابن أبى طالب كرم الله وجهه الخوارج قال رجل : الحمد لله الذى أبادهم وأراحنا منهم . فقال على رضى الله عنه : كلا والذى نفى بيده أن منهم لمن هو فى أصلاب الرجال لم تحمله النساء وليكونن آخرهم مع المسيح الدجال - وقد أنزل الله تعالى فى بنى تميم - (إن الذين ينادونك من

وراء الحجرات أكثرهم لا يعقلون) - ونزل فيهم أيضاً - (لا ترفعوا
أصواتكم فوق صوت النبي) .

ثم . أعلم أن الخوارج صنف من البدعة يتعدد خروجهم كما صرحت
به الأحاديث ومنها ما قدمناه وأول ما حدث مذهبهم في زمن الصحابة
رضى الله تعالى عنهم فقاتلهم الإمام على فقتلهم بالنهر وان كانوا أكثر
من عشرة آلاف فلم يقتل من معه إلا دون العشرة ولم ينج منهم إلا دون
العشرة فانهزم اثنان منهم إلى عمان واثنان إلى كرمان واثنان إلى سجستان
واثنان إلى الجزيرة وواحد إلى تل مورو باليمن . وظهرت بدع الخوارج
في هذه المواضع منهم وبقيت إلى الآن لكونهم قد انضم إليهم من مال
إلى رأيهم وسبق لك أن آخرهم يكون مع المسيح الدجال . وكانوا يوم
النهر وان أهل صلاة وصيام وفيهم قال النبي صلى الله عليه وسلم كما في
للوطأ والصحيحين وغيرها - تحقرون صلاة أحدكم في جنب صلاتهم
وصوم أحدكم في جنب صيامهم وأعمالكم مع أعمالهم ولكن لا يجاوز
إيمانهم تراقيهم وهم المارقة أي لمروقهم من الدين كما صرحت به الأحاديث
قال الشيخ داود في كتابه صلح الاخوان : ان أول من أظهر كفر أهل
السنة والجماعة وتشريكهم هم الخوارج والرافضة والعتزلة -
والخوارج هم كما في رواية البخاري ومسلم وغيرهما من سائر كتب
الحديث - أناس عمدوا إلى آيات نزلت في الكفار فجعلوها على المؤمنين .
قال البخاري في صحيحه باب قتل الخوارج وللمحدثين بعد إقامة الحجة
عليهم وقول الله تعالى (وما كان الله ليضل قوما بعد إذ هداهم حتى يبين
لهم ما يتقون) - وكان ابن عمر يراه شرار الخلق وقال إنهم عمدوا
إلى آيات نزلت في الكفار فجعلوها على المؤمنين - وقال ابن عباس في
قوله تعالى (فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فخلوا سبيلهم)

وفي الآية الأخرى (فاخوانكم في الدين) — قال حرمت هذه الآية دماء أهل القبلة وإنما نزلت في أهل الكتاب والمشركين فجعلوا عليها فسفكوا بها الدماء واتهبوا الأموال وشهدوا على أهل السنة بالضلال فعليكم بالعلم بما أنزل الله به القرآن — انتهى .

وذكر السيوطي في الدر المنثور في تفسير القرآن بالمأثور قال أخرج ابن المنذر عن سعيد بن جبير قال المتشابهات آيات في القرآن يتشابهن على الناس إذا قرءوهن ومن أجل ذلك يضل من ضل فكل فرقة يقرءون آيات القرآن ويزعمون أنها لهم وبما تنبه الحرورية من التشابه قوله تعالى (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) ثم يقرءون معها (والذين كفروا بربهم يعدلون) فاذا رأوا الإمام يحكم بغير الحق قالوا قد كفر وعدل بربه ومن عدل بربه فقد أشرك بربه فهذه الأمة مشركة .

والحرورية الذين ذكرهم سعيد بن جبير هم الخوارج فتبين لك أن علامة الخوارج تنزيلهم آيات القرآن النازلة في الكفار على المؤمنين من أهل القبلة ولذا لا ترى أحداً من أهل السنة يتفوه بذلك ولا يكفر أحداً ومنشأ هذه البدعة من سوء الظن واتباع العقل وأول من أظهر هذه أصل الخوارج التميمي الذي أساء الظن بالنبي صلى الله عليه وسلم وحكم عقله الناقص لما رآه يعطى بعض الناس كثيراً الحكمة تألفهم على الإسلام . ولضعف إيمانهم . وحرمان كثير من المؤمنين لاكتفائهم بالله ورسوله كما ورد في صحيح البخاري ومسلم ومسنند الإمام أحمد وغيرها . . .

قد أجمع الأئمة على أنهم ان خرجوا عن قبضتنا أو تضرنا بهم بأن أظهروا بدعتهم أودعوا إليها تعرضنا لهم . ولو بالقتل أو الحرق كما فعل

سيدنا على رضى الله تعالى عنه وأجاز بعض علماء الحديث فقتلهم مطلقاً
عملاً بقوله صلى الله عليه وسلم كما مر إذا لقيتموهم فاقتلوهم فإن في
قتلهم الجزاء لمن قتلهم عند الله يوم القيامة ومذهب طائفة من المحدثين
أن الخوارج كفار على ظواهر الحديث وهو الذى ينصره عندنا رأى
السديد والعقل الرشيد المتأمل فى عقائدهم الفاسدة المصادمة لأصول
الإسلام الثابتة بالأدلة اليقينية التى يقررها العقل والنقل المنزهان عن
الشبه وأدارن المكابرة وخاصة فى خوارج عصرنا . المقلدة . لهم . البلاء .
الذين لا يعرفون شيئاً من أصول الدين وضرورياته الأولية فضلاً عن
التأويل ومزالقه الصعبة ومما ورد فى أوصافهم أيضاً من الأحاديث
ما أخرجه أصحاب السنن والمسند أنه صلى الله تعالى عليه وسلم قال :
(يخرج فى آخر الزمان أقوام حدثاء الأسنان سفهاء الأحلام يقولون من
قول خير البرية يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية يقرأون
القرآن لا يجاوز حناجرهم تحقرون صلاتكم فى صلاتهم وصيامكم فى
صيامهم وأعمالكم فى أعمالهم يقرأون القرآن يحسبونه لهم وهو عليهم
يقتلون أهل الإسلام ويدعون أهل الأوثان يدعون إلى كتاب الله وليسوا
منه فى شئ يحسنون القول ويسئون الفعل هم شر الخلق والخليفة لا يزالون
يخرجون حتى يكون آخرهم مع المسيح الدجال) .

وفى ابن ماجه باسناد صحيح عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال (ينشأ نشأ يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم كلما خرج
قرن قطع قرن) — قال ابن عمر — سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول كلما خرج قرن قطع أكثر من عشرين مرة حتى يخرج فى معراضهم
الدجال) — والمراض بالكسر مصدر طارضه اذا قابله وحازاه — وللايراد
المقابلة فى الزمان فهو كقوله صلى الله عليه وسلم فى الحديث الذى أخرجه
النسائى فى سننه وغيره (حتى يكون آخره مع المسيح الدجال) وفى

آكام المرجان فى أحكام الجان الباب الثالث عشر بعد للائة قال روى البخارى ومسلم وغيرهما من حديث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو على المنبر : ألا إن الفتنة هنا (يشير إلى المشرق من حيث يطلع قرن الشيطان) وفى رواية قال وهو مستقبل المشرق ها أن الفتنة هاهنا ثلاثا وذكر نحوه — وفى أخرى أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو مستقبل المشرق يقول ألا إن الفتنة هاهنا من حيث يطلع قرن الشيطان وزاد البخارى فى رواية أن النبى صلى الله عليه وسلم قال :

اللهم بارك لنا فى شامنا . اللهم بارك لنا فى يمننا قالوا يا رسول الله وفى نجدنا فأظنه قال فى الثالثة هناك الزلازل والفتن ومنها يطلع قرن الشيطان : ومنها مارواه ابن عدى فى الكامل عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (أخوف ما أخاف على أمتى كل منافق عليم باللسان) اهـ .

لعله قد بان لك واتضح من الأحاديث الصحيحة المتقدمة التى هى بيان لآى القرآن الحكيم المتقدمة بتوضيح أوصاف من هم كذلك من أهل الفتن والأهواء والزيغ وأنهم لا يزالون كذلك الى أن تقوم الساعة فهو من أعلام نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم . وقد كشف للأمة حالهم وبين لها ما لهم فيه—كون من باب التحذير من حضرته صلى الله عليه وسلم للأمة الناجية ورأفته بها وحرصه عليها كما قال صلى الله عليه وسلم فى الحديث المشهور المروى عند أصحاب السنن واللسانيد (إنما مثلى ومثلكم كمثل رجل استوقد نارا فجعل الجنادب والفراس يقم عليها فأنا آخذ بمحجزكم عن النار) وكما وصفه الله تعالى بما هو عليه من الرأفة والرحمة والحرص فى قوله جل ذكره — (لقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم) .

وناهيك بما خصه الله تعالى به صلى الله تعالى عليه وسلم دون غيره
من جميع الأنبياء والمرسلين وهو قوله تعالى (الذي أولى بالمؤمنين من
أنفسهم) .

ولما أنهيينا الكلام على بعض ماورد فيمن هم على قدم الشيطان من
الكافرين والمشركين والمنافقين والملحدين والمارقين الذين شملتهم فرق
الزيف والضلال .

أعقبناه لك ببيان الأمة الناجية عند الله تعالى وهي المرادة في قوله تعالى
(كنتم خير أمة) (ومن خلقنا أمة) (وكذلك جعلناكم أمة) .

الفصل الرابع

في الأمة الناجية عند الله تعالى

وبيانها بصرح كلام رب العالمين وبيان سنة سيد المرسلين صلى الله تعالى
عليه وسلم — لأنها هي التي تعمل بمقتضى بيان الحق عز وجل بمطابقة
الآيات القرآنية للآيات الكونية فهي تنظر إلى أسرار الله تعالى التي أودعها
في مخلوقاته وتأتي كل شيء من بابه وتلتبس تلك الأمرار من مصادرها مع
الإعتقاد الجازم بأنه لا فاعل للمخلوق . وإنما الفعل لله وحده وبذلك ينطبق
عليها (كنتم خير أمة أخرجت للناس) وفي الحديث (لا تجتمع أمتي على
على الضلالة) وفي الحديث (والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي) —
فإن لم تكن هذه هي الأمة الناجية فمن غيرها ؟ .

اعلم أيها القارئ الكريم أن وجود العالم على حالة واحدة من العبث
المحض إذ لا يعقل الخير من الشر ولا يتصور النفع من الضر إلا بوجود الشيء
ومقابله . وقد قال العقلاء بضدها تميزت الأشياء وأيضاً .

فإن ذات الحق عز وجل تامة من جميع الوجوه ووجب في مقتضى الحكمة

إعطاء كل ذي حق حقه وكل من الضدين يطلب كماله في الظهور في الخارج ولولا ذلك كنا لا نتعقل كمال ذاته سبحانه وتعالى ولا يحكم لها عاقل بالكمال إلا إذا كانت كذلك يعني كونها مغايرة للحوادث وجامعة للضدين بمعنى أن عندها ما تفيض به على غيرها إذ لو كانت على الخير الصرف لنقصت الشق الآخر وهو ضده والذي دلنا على ذلك وجود الموجودات حساً ومعنى على تلك الحالات وهي آثار الصفات التي هي متعلقات الذات — هذا وقد رأينا في جميع أنواع الموجودات بل في جميع أعيانها بل في كل فرد من أفرادها المتضادات — قال تعالى (ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون) وليس الزوجان في المتقابلات فقط بمعنى في الدنيا والآخرة .

وفي الدنيا الخير والشر — وفي الآخرة الجنة والنار فحسب بل في جميع أفراد الموجودات لاشتمال كل من ذلك على الحالتين الروحانية والجسمانية وأيضاً في كل جزئية من جزئياتهما . كما لا يخفى وفي ذلك كبير الحكم وعظيم القدرة مع إتقان الصنع وجودة التركيب بمراعاة المناسبات والنسب وبهذا جاء التنزيل (ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى) (ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور) .

ومتى كان المصدر واحداً كانت نسبة الأشياء الصادرة عنه متساوية في الكمال فكان من تمام نظام التكوين أن يكون ما في الوجود على هذا الحال كما ترى . وقد سئل بعض العارفين : ما مراد الحق من هذا الخلق ؟ فقال : مأم عليه .

ولا يخفى عليك أن مآل الجميع لا يخرج أيضاً عن حالتين كما قال تعالى (فريق في الجنة وفريق في السعير) دار لرحمته وإنعامه — ودار لسخطه وإنتقامه . وفي حديث الصحيحين عن عبدالله بن مسعود عن

النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وقال (احتجبت النار والجنة قالت هذه يدخلني المتكبرون والجبارون وقالت الجنة يدخلني الضعفاء والمساكين قال الله أنت دار رحمتي أرحم بك من أشاء من عبادي . وأنت دار عذابي أعذب بك من أشاء من عبادي ولكل منكما ملؤها) .

ولما كانت الدنيا هي المقابلة للآخرة كانت عكسها على خط مستقيم لأن هذه دار الأعمال بالأسباب المشروعة المعلومة من تكوين الحق عز وجل الموجودات وبه جاء البيان على السنة رسل رب العالمين فلا يأتي فيها حصول شيء إلا بالأخذ في الأسباب .

إذا عرفت هذا فاعلم أن الأمة الناجية هي التي عرفت الحق عز وجل بالأدلة العقلية المطابقة للأدلة النقلية وتجزم بأنه سبحانه وتعالى مخالف للحوادث وأنه ليس كمثل شيء في ذاته وصفاته وأفعاله فإذا ورد ما يوم التشبيه فأنما يضاف إليه ما يقتضيه كماله من التنزيه المطلق فليس له جراحة ولا مكان ولا يشتمل عليه الزمان وهو الخالق للأمكنة والأزمنة وكل شيء أثر صفاته وهو المحيط بما كان وما يكون لا إله غيره . وهو العزيز الحكيم وجعل سبحانه وتعالى الوسيلة في كل شيء من موجوداته .

ولقد أجمع عقلاء الأمة الإسلامية على أن كل لفظ يحتمل معنيين وكان أحدهما يوجب محذورا يجب العدول عنه إلى ما لا محذور فيه .

وأنت تعرف أن وجود شيء لا من شيء محال عقلا فلا بد لهذه الموجودات من أصل وهو حقائقها الثابتة في العلم الإلهي والترتب عليها وجودها في الخارج وهي المخاطبة بقول كن إذ الخطاب نسبة بين مخاطب ومخاطب سليم مطيع ولا بد للنسبة من طرفين إذ لو سقط أحدهما لسقطت النسبة .

وتتصف الحقائق العلمية بالثابتة كما تتصف الأمور الخارجية

بالموجودة — وتعرف أن هذا الأصل لجميع الحقائق الكلية والجزئية
هى حقيقته صلى الله تعالى عليه وسلم كما ستأتى لك [الأدلة على ذلك ،
ولذا تحبه صلى الله عليه وسلم حبا كما أمر الله تعالى أن يحب . قال تعالى
(قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله) (ومن يطع الرسول فقد
أطاع الله) وللتابعة لا تكون ثابتة إلا إذا كانت على أكمل الوجوه من
العمل وحسن العقيدة بالكليات والجزئيات التى جاء بها القرآن المجيد —
وتعرف أن القرآن جامع لكل ما يحتاج اليه البشر فى أمور دينه ودنياه
وآخرفته ماديا وروحانيا وأنه خير كفيل لسعادة الدارين لمن تمسك به ،
وعمل بما فيه ، مع بيانه الشريف له صلى الله تعالى عليه وسلم ، وأنه
ليس بقانون فقط ، بل هو شفاء للأحياء من جميع ما يؤلم ، من كل
النواحى المادية والروحانية — ورحمة للأموات ، به يرحم الله تعالى
من يشاء من عباده . قال تعالى (ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة
للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خسارا) وسيأتى بيان ذلك — وتعرف
أنه كفيل بالرجوع اليه فى القضايا الحاصلة فى الكون والتى ستحصل
على مختلف الأيام وحوادث الأكوان ، صالح لكل زمان — وتعرف
أن من الأحكام الشرعية ما هو كلى تندرج تحته جزئيات هى كمالات
فى ذات الحكم وليست خارجة عنه ، بل هى من أصل التشريع ولا يقال
أنها بدعة ليست منه — وأن كل ما هو كمال فى ذاته فهو شرع داخل
تحت كل كلية من كليانه — وتعرف أن القرآن جاء بوجوب العمل
بأحكام الاجماع والقياس والاستنباط ، وأنه يجب العمل بها ، وأنها
من بيانه صلى الله تعالى عليه وسلم ، وأن الله تعالى أوجب على الأمة
الأخذ بها ، وأمر به صلى الله تعالى عليه وسلم — وتعرف أن المراد بالأمة
المذكورة فى القرآن والسنة ، هى المعصومة من الضلالة — والتى قال

الصادق للصدوق صلى الله تعالى عليه وسلم إنها لا تشرك بعده أبداً -
هى الأمة التى تعمل بالكتاب والسنة والإجماع والاستنباط ، وهى السواد
الأعظم من المسلمين ، لا الفرق الضالة الشراذم القليلة ، التى تؤمن ببعض
الكتاب وتكفر ببعضه ، وهى التى لا تنسب للقرآن عجزاً فى إحاطته ،
ولالبیانة صلى الله عليه وسلم تقصيراً وسأوضح ذلك فى الأدلة قريباً
إن شاء الله تعالى .

وتعرف أن كل فرد من أفراد الموجودات فيه مزية تغاير مزية الفرد
الآخر ، وأن هذا الفرد مهما رقى فى ذاته فلا يدرك ماعليه تكوين الآخر
ولا يغنى بمزيبته عن مزية الآخر ، ولا ينتفع به ما ينتفع بالآخر - وتعرف
أن جميع الموجودات بمادياتها لا تخلو من الأسرار الالهية ، وأن كل موجود
له مرتبة خاصة من مراتب الامكان ، لا تخرج عن دائرتها ، والسير
فى طريقها ، وهى صراطه المستقيم ، والمرتبة الكلية هى مرتبة حقيقته صلى
الله تعالى عليه وسلم ، وهى مرجع كل مراتب الموجودات على الترتيب الذى
يقتضيه كمال النظام الحكيم ، ولذا تراها تنتج المنافع الدنيوية والدينية
والأخروية ، ولا تتخلف عن القيام بما خلقت به ، ولأجله ، وبما انطبع
فى تكوينها من إفاضة الخير ، أو الشر لطالبيه (ربنا الذى أعطى كل شئ
خلقه ثم هدى) وإلا لو كان ذلك الشئ الموجود من جماد ونبات وحيوان
مجرداً عن الفائدة والمنافع والمضار الدينية والدنيوية والأخروية ، لكان
وجوده عبثاً لخلوه عن الفائدة ، وهذا باطل بالبدية - ولقوله تعالى
(وما خلقتنا السموات والأرض وما بينهما لاعبين ما خلقناها إلا بالحق ولكن
أكثرهم لا يعلمون) .

فالأمة الناجية تسير فى طريقها الذى رسمه الله تعالى لها فى نظام
تكوينها « كل ميسر لما خلق له » وهذه هى عقيدة الفرق الناجية التى

عرفت الأسباب المشروعة فتأني لحاجياتها من هذه الناحية ، وهي بابها الذى خلقت له ، ولا يتخلف فيها المطلوب عن طالبه سواء كان من أمر الدين أو الدنيا أو الآخرة مادية كانت أو روحية لاشتمالها على كل المطلوب - قال تعالى (وأتو البيوت من أبوابها) وباب الخلق خلق (والله خلقكم وما تعملون) فالموجودات وسيلة لابن آدم وفي جوارحه وسيلة الأفعال .

فتبين لك أن الطالب لها ليس طالباً غير الله لأنه سبحانه وتعالى جعلها مشتملة على ذلك ، والذى جعلها على ذلك جعل حاجتك إليها (فأينما تولوا فثم وجه الله) ففي الحقيقة أنت تطلب من الله قضاء حاجتك بلسان الحال - مثلاً أنت تطلب النار من الأسباب المودعة فيها كعود الكبريت أو الولاة أو الزناد أو ماشا كل ذلك ، فلسان حالك يطلب من الله أن لا يتخلف ولسان حالك يرجوه القيام بطلبك وإن كان قد يتخلف عن طلبك . والسكين كذلك وهكذا في جميع الجماد والنبات أيضاً منه كالدواء وجميع الماء كولات والمشروبات وفي الحيوان أيضاً مثل ذلك ، كأن لسان حالك يقول اللهم ذلله ، اللهم أعنه على قضاء حاجتى ، وفي بنى آدم كذلك ، كأن لسان حالك يقول اللهم وفقه لقضاء حاجتى سواء كانت دينية أو دنيوية أو أخروية ، بحسب ما اشتمل عليه تكوين ذلك المطلوب والطالب أيضاً - إذن - فالطالب بالأسباب المشروعة طالب لله ومن الله والى الله ، إذ المخلوق من جماد ونبات وحيوان - ومن الحيوان الانسان - ليس فى مقدوره نفاذ أى شئ - وما قصدناه فى حاجتنا إلا بعد أن عرفنا مميزاته عن سواه ، وتحققنا بأنه اشتمل بمقتضى تكوينه ، على ما يفيض به على غيره إذا شاء من بيده ملكوت كل شئ ، وكان قد سبق فى علمه تعالى بأن هذا يقضى لهذا ، وهذا ينفع هذا ، وهذا يضر هذا ، وهذا يدفع ضر هذا ، وهكذا ، فنلاحظ صنم الله تعالى

فيه ، وأن له طريقاً لا يشاركه فيها غيره ، وهو في الواقع صراطه المستقيم ، في حياته الدنيوية كانت حركاته وسكناته لله باثقة ، وإن تشأ فقل : خلق الله الأشياء كلها للإنسان ، فكل شيء في الوجود يعتبر قوة مسخرة لبني آدم ، فيدرك قوة تناولك الغذاء مثلاً - والجلل قوة يحمل إليك المتاع ، وهكذا فاذن القوة الانسانية ، تنقسم إلى قسمين : قوة متصلة كيدك ورجلك وقوة منفصلة في ظاهر الأمر كقوة السكين والنار ، وهكذا ، فالتى تراها بعيدة هي في الواقع لها بك أتم اتصال (وسخر لكم مافي السموات ومافي الأرض جميعاً منه) فنسبة الفعل إلى السبب المباشر حقيقة ، ونسبتها إلى السبب البعيد ضرب من المجاز ، فإذن : نسبة الفعل إلى العبد نسبة حقيقية وعليها تثبت التكاليف ، ولا ينافي ذلك أن الله تعالى خالق لعبده وما حصل - ولا يخفى عليك أن الطلب نسبة بين الطالب والمطلوب ، فتمت توفرت الشرائط والأسباب ، طلبتك الحاجة كما تطلبها هذا ، وقد تتخلف تلك الأسباب عند عدم إرادة الله تعالى بالإنفاذ كعدم إحراق النار لسيدنا إبراهيم - وعدم قطع السكين في الذبيح ، وغير ذلك كثير - قال تعالى (وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله) (وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم) (فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء) (وكل شيء عنده بمقدار) وعلى هذا فالطلب سواء كان بلسان الحال أو المقال أو الفعل مشروع ، ولا ضرر ولا إشراك في نسبة الأفعال إلى الموجودات على ما بينا لك ذلك . وتأثيرها إنما هو باعتبار مباشرة الأداة لظهور الأفعال ونسبة الأفعال إليها به جاء التشريع ، وعليه أساس نظام التكوين ، والقرآن العزيز مملوء من هذا - وسنبين ما ييسر لنا من ذلك في محله إن شاء الله تعالى .

وقد قلنا فيما تقدم أن أساس التكوين مبنى على المقابلة والمثالة وبالمقابلة يحصل التضاد والعناد ، وبالمثالة يحصل الائتلاف والارتباط ، ومن حاد عن ذلك فقد ضل سعيًا ، وكان مثله كمثل من هو في حاجة إلى الطبيب فيذهب إلى النجار أو الحداد - أو من هو في حاجة إلى المال فيذهب إلى من يدعو ربه بالغداة والعشي يريد وجهه - وهكذا - وتعرف أيضاً هذه الأمة الناجية التي أنار الله تعالى بصائرنا بنور الحق ، أن طلاب الحاجات قد جعلهم الله تعالى على قسمين ، كما جعل حاجاتهم أيضاً في قسمين : الأول منهم يطلب حاجته بالأسباب الظاهرة المشروعة ، ولا يعمل إلا عليها ، ولا يجحد عنها ، فإذا ما بدت له المصلحة ، لا يتطلبها إلا بظواهر الأسباب ، وهو محق ، وبه جاء التشريع وقد أتى البيوت من أبوابها - ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم « فر من المجذوم فرارك من الأسد » وبهذا يحصل النظام السكوني وهو نفسه خلق لهذا ولا يعمل إلا بهذا ، وهناك يجحد حاجته وطلبه - والثاني لا يعمل إلا على بطون الظواهر وهي مالولاه ما وجدت الظواهر وهي الروحانيات نسبة إلى الروح إذ لا موجود إلا ماهو حي ولا حياة إلا بالروح ، فتجده لا يتطلب حاجته إلا فيمن غلبت عليهم الأرواح ، وكانت هذه الحالة أقوى ماعليه تكوينه فتكون صلته بربه سبحانه وتعالى ، أقوى وأقرب ، ويكون ذلك الطالب أيضاً فيه هذا الاستعداد ، وتكوينه اقتضى ذلك فلا يعمل إلا على هذا ، وهو محق وبه جاء التشريع وقد أتى البيوت من أبوابها ، ولقوله صلى الله تعالى عليه وسلم « لا عدوى ولا طيرة » وبهذا يحصل النظام السكوني وسيأتي ذلك إن شاء الله تعالى مبيناً بأوضح بيان .

هذه هي الأمة التي تعرف ربها عز وجل وتعرف أسرار موجوداته وتقيم على ذلك الحجة الدامغة والبراهين القاطعة العقلية والنقلية من

الكتاب والسنة والإجماع والقياس هذا ولما كانت الدنيا مزرعة للآخرة فقد عرفت النتيجة بعد الحصاد كما ترى فريقاً للنسكال والوبال وفريقاً للحفظ والنسكال . وهو الذى أصبح معلوماً عند جميع العقلاء فالناس كافة يطلبون النسكال ولكن لا يعرفون ماهو ولا كيف هو ولا أين هو فزاروا فى ذلك وخرجوا بتلمسون طريقه فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة - فكل من أضله الشيطان وأراه مفازة وزين له سوء عمله فرآه - كسراب بقيمة يحسبه الظمآن ماء فظن أن هذا هو الحق . ولسبق شقوته لم يوفق لما عليه جماعة المسلمين واستمر فى طغيانه ومخالفته وحسن له إبليس أنه على الحق المبين وأن كل الناس فى ضلال مبين ويجمع حوله من العوام من حسنت نواياهم من ضعفاء الإيمان وقد زين له الشيطان أنه صالح الاقتداء به فيقود شراذم قليلة من المضللين يعتقدون أنه إمام الهدى ولكنه :

أمام فى الفساد له رجال يعينون الامام على الفساد

وهكذا فى كل العصور على مر الليالى والدهور وإن كان لم يفتن إلى أن الله تعالى جعل لكل نمود إبراهيم . ولكل فرعون موسى . ولكل ضال محمدى .

وهكذا سنة الله فى خلقه ولن تجد لسنة الله تبديلاً - والكل يتنازعون الحق ويتخاصمون فيه ويحزم كل واحد منهم أنه على الحق ومن عداه على الباطل ويأتى بالآيات والأحاديث العامة المعانى ويتأولها لهواه وكأنها لمبادئه الفاسدة وأباطيله الكاسدة نازلة (كل حزب بما لديهم فرحون) وينطبق عليهم قوله :

وكل يدعى وصلاً لليلى ولىلى لا تقر لهم بذلك

إعلم أن الحق واضح جلى كالشمس فى رائحة النهار وليس دونها سحب ولا يدرك هذا إلا من شاء الله تعالى هدايته وكان بصيراً ناشئاً على حب ما أمر الله تعالى به بفطرته قال تعالى (الله يجتبي إليه من يشاء) من الأنبياء والمرسلين - (ويهدي إليه من ينيب) - أى إلى المجتبي بدليل عود الضمير إلى أقرب مذكور - قال العلامة البيضاوى - الله يجتبي إليه من يشاء - يجتلب إليه والضمير لما تدعوهم أو للدين « ويهدى إليه » بالإرشاد والتوفيق « من ينيب » يقبل إليه قال العلامة الشهاب على البيضاوى: فأهل الاجتهاد غير أهل الاهتداء وكلتا الطائفتين هم أهل الدين والتوحيد الذين لم يتفرقوا فيه اهـ. فهم الذين خلقوا مستعدين لقبول الخير - (الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب) .

فقد عرفت أن هذا لم ينطبق على جميع الناس بل هم قوم مخصوصون أهلهم الله تعالى للإنابة ولهذا نقول إن العقول مضطربة والوصول إلى الحق صعب والأفكار مختلطة ولم يسلم من الغلط إلا من عصمه الله تعالى وهم قليلون فالهداية وإدراك الحق لا يكون إلا بإعانة من الله سبحانه وتعالى وهدايته وإرشاده وكل الخلق يطلبون الهداية ويحتززون عن الضلالة مع أن الأكثرين وقوا فى الضلالة مصداق قوله صلى الله عليه وسلم (كلهم هلكى إلا ما أنا عليه وأصحابى) وقد بينت لك الأمة التى هى على الحق وأنها هى التى على ما عليه صلى الله تعالى عليه وسلم وأصحابه - وإنى أبين لك معنى أحقيتها دون الفرق الأخرى وأنها هى التى جاء القرآن ببيانها وأنها هى الأمة الحققة وما عداها هلكى لعمامها وإيمانها بجميع كليات وحزنيات القرآن والسنة والإجماع والقياس والاستنباط بالدليل العقلى والنقلى وهى المعنية بقوله تعالى

(كنتم خير أمة أخرجت للناس) (وكذلك جعلناكم أمة وسطا) (ومن خلقنا أمة يهدون بالحق) .

الآيات التي لانجاة إلا بالعمل بها

إن الأمة الناجية عند الله تعالى بنص كتابه العزيز وبيان سنة رسوله الكريم صلى الله تعالى عليه وسلم هي التي تؤمن وتعمل بجميع آياته القرآنية والسكونية التي بينها جل شأنه في كتابه للبين .

والآيات جمع آية وهي تشمل أى الذكر الحكيم من فواصل أى السور من الكتاب الحكيم كما في قوله تعالى : (ألم . ذلك الكتاب لا ريب فيه . هدى للمتقين) . (هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات) . (تلك آيات الله تتلوها عليك بالحق فبأى حديث بعد الله وآياته يؤمنون) . (وإذا تلى عليهم آياتنا بينات) . وغير ذلك كثير من الآيات التي يعنى بها تلاوة الألفاظ للنزلة من عند الحق عز وجل مع تدبر معانيها .

ومن الآيات ما يراد به المعجزات الخاصة بالأنبياء والمرسلين وهي خرق العادات كما قال تعالى (وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله) وما هو من بابه من كرامات الأولياء والصالحين .

ومن الآيات ما هو غير ذلك من كل أثر من آثار صفات الحق عز وجل التي أودعها في موجوداته من جماد ونبات وحيوان ومياه ورياح وسفن وغيرها مما هو من آثار صفات الحق عز وجل وليس في مقدور البشر الإتيان به وما هو في مقدور البشر ولكن بتوفيق من بيده ملكوت كل شيء ويجرى الأسباب في كل شيء وخالق الأشياء لتأدية ما خلقت لأجله من كل شيء وفي كل شيء قال تعالى في أى النبات : (وهو الذى أنزل

من السماء ماء فأخرجنا به نبات كل شيء فأخرجنا منه خضراً نخرج منه حباً متراكباً ومن النخل من طلعها قنوان دانية وجنت من أعناب والريتون والمان مشتهراً وغير متشابه أنظروا إلى ثمره إذا أنثر وينعه إن في ذلك لآيات لقوم يؤمنون . وغير ذلك كثير وقال تعالى في آيات الجماد والدواب والأنعام والناس (ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به ثمرات مختلفاً ألوانها . ومن الجبال جدد بيض وحمر مختلف ألوانها وغرابيب سود ومن الناس والدواب والأنعام مختلف ألوانه كذلك) وغير ذلك كثير وقال تعالى في آي الإنسان (ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر منتشرون . ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) . وقال تعالى في الآيات السكونية (ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم إن في ذلك لآيات للعالمين ، ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغائكم من فضله إن في ذلك لآيات لقوم يسمعون ، ومن آياته يريكم البرق خوفاً وطمعاً وينزل من السماء ماء فيحيي به الأرض بعد موتها إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون ، ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره ثم إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أنتم تخرجون) وغير ذلك كثير من الآيات التي نصبها الحق عز وجل دلائل على معرفته وعلى بديع صنعته وعلى وحدانيته وانفراده بالإبداع والإيجاد وأنه الفاعل المختار في كل شيء تلصقكم الآيات التي من حاد عن معرفتها وضل عن النظر فيما جاءت لأجله وما خلقت له وأنها آثار صفات الحق عز وجل وأنها لم تكن في الوجود عبثاً بل لحكم عالية قد يعجز البشر عن إدراك كنهها وفهم معانيها .

ومن يغفل عن النظر في هذه الآيات وما اشتملت عليه من الأسرار

الإلهية فإنه يدخل في تعداد قوله تعالى (ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً) وللرّاد بالأعمى في هذه الدنيا هو أعمى البصيرة لا أعمى البصر قال تعالى (فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور) وأما أعمى الآخرة فهو أعمى البصر فإنه لا يرى آيات ربه التي يقوم الناس عليها رب العالمين وإنما يسمع بها من غيره قال تعالى (قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً) قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى وكذلك نجزي من أسرف ولم يؤمن بآيات ربه) فهذه آيات قد حملها الله تعالى حجة قوية قاطعة للآسنة المكابرين المنكرين لها الجاحدين لآثارها .

وقد لفت الله تعالى نظر عباده إليها وحثهم على التدبر فيها والتمسك بها والتمويل عليها فقال عز من قائل (أولم ينظروا في ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من شيء) فقد جعل جل شأنه التدبر في تلك الآيات والنظر في تحقق ما خلقت لأجله برهاناً واضحاً لمن تمسك به وأقام الحجة بها على خصمه ويكون موقفاً بموجدها قال تعالى (وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين) وقد امتدحها جل شأنه لما كانت حججاً واضحة لسيدنا إبراهيم عليه الصلاة والسلام حينما حاج قومه فقال تعالى (وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء) . فهذا هو البرهان العقلي والدليل القوي الواضح الصريح المستفاد من الدليل النقلي المؤيد من خالق الأرضين والسموات المنزل على قلب سيد الكائنات صلى الله تعالى عليه وسلم .

ولا يخفى على ذي لب أن هذه كلها مخلوقة لأكل مخلوق خلقه الله عز وجل لينتفع بها في جميع مستلزماته وهو الإنسان . قال تعالى (هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً) وقال تعالى (وسخر لكم ما في

السموات وما فى الأرض جميعاً منه) ووجه الإنسان جل شأنه للنظر إليها بقوله تعالى (قل انظروا ماذا فى السموات والأرض) . فمن نظر فيها وتدبر معانيها وعلم بأسرارها سماه تعالى مؤمناً حقاً . وهم مع ذلك ممن قال الله فيهم : (إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون . الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقاً) وقال تعالى فيهم (ورحمتى وسعت كل شئء فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون) .

ومن لم يتدبر تلك الآيات الكونية والقرآنية وأسرارها ومعانيها فليس بمؤمن حقاً قال تعالى (وكأين من آية فى السموات والأرض يمرون عليها وهم عنها معرضون وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون) .

ومن هنا تعرف أن أول الدلائل وأوضح البراهين من تلك الآيات ما كان مرئياً بالنظر لموسى باليد مقطوعاً به عقلاً ونقلًا .

وتنقسم الموجودات إلى أجناس ثلاث أو مولدات ثلاث - وهى الجماد . والنبات . والحيوان . فالجنس الأول وهو الجماد من تأمل فيه بعين النظر وأنعم عين الفكر وجد أن تحته أنواعاً وأن كل نوع تحته فصول وأن كل فصل تحته أفراد وكل فرد من أفرادهم جعل الله له ميزة خاصة تباين الآخر . فالحجر يفاير الطوب الذى هو عبارة عن المدر المنوه عنه فى الحديث (أو مدر) فالحجر أنواع كما وصفه الله تعالى بالأبيض . والأحمر . والأسود . وغيرها من باقى الألوان . ومنه الأحجار الكريمة السبع . ومنه الأملاح السبع . والكباريت السبع . والمعادن السبع وهكذا من جميع الأفراد . وقد أغنانا عن ذكر ذلك مفصلاً أفاضل المتقدمين فقد أفردوا لها مؤلفات جيلة

بتوفيق الله تعالى لهم فيها وذلك بعد أن لفت الله نظر عباده العقلاء إلى التدبر في معانيها وما خلقت لأجله . والتدبر في حكم موجدتها وفي تركيبها وفي معرفتها بالله تعالى وتسبيحها إياه تعالى وفي نموها وفي ما ينتفع به منها حية كانت أو ميتة وهل حياتها تنعدم وتفتى أو هي نموتها تحيا حياة أحياء من الحياة الأولى وأن الله جل شأنه يجعلها في حياتها الأخرى أكثر منها نفعا لبني الإنسان في حياتها الأولى وذلك مشاهد لاسبيل إلى إنكاره كما سنعرفه من الأمثلة فليتدبر العاقل وليعلم أن الجماد بموته يحيا حياة أوسع نفعا من حياته الأولى . وإذا كان هنا حال الجماد فكيف لا تكون جميع الأجناس كذلك . وبذلك تظهر للإنسان آثار صفات الحق عز وجل لتقوى للمعرفة به جل شأنه .

وإليك مثلاً لتقيس عليه كل فرد من أفراد تلك الأجناس الثلاثة : فانا إذا أخذنا حجراً مثلاً من النوع الأبيض ونعرف أننا ننتفع به وهو حي حياته المعروفة الآن ومما قال الله تعالى فيه (وإِن من شيء إلا يسبح بحمده) والتسبيح لا يصدر إلا من حي . وقال الصادق المصدوق صلى الله تعالى عليه وسلم (لا يسمع مدى صوت للثوذن جن ولا إنس ولا شجر ولا حجر ولا مدر وإلا ويشهد له به يوم القيامة) رواه أصحاب الصحاح . ومن المعلوم أن الشهادة لا تعقل إلا من حي فإذا أمتناه من تلك الحياة بمعنى أننا أخطناه بالنار من كل النواحي فتذهب روحه البتولية فنحكم عليه بأنه قد مات وتفرقت أجزاؤه فنجد أن الله تعالى قد أوجد فيه منافع حمة أكثر من منافعه في حياته الأولى لأنه فيها لا يستعمل إلا في البنيان في البيوت والقلاع والخصون والكبارى وغيرها من مستلزمات الإنسان وأما بعد موته بالإحراق فيكون نفعه أكثر وهو أن يؤخذ منه ويعمل منه الصوديوم وغيرها من نوعها والمراهم وتلطيف الحرارة الجلدية وصبغة

الشعر والجبيرة ومن مائه (السكسيم) والصابون والمياه الحادة والمياه التي تذيب للمعادن بإضافتها إلى شيء من نوعه وتثبيت البنياض وتبييض المحيطات . فالفرق بين منافعه في حياته في غاية الوضوح فنفعته في الأولى لاتذكر بجانب منافعه الجملة في الأخرى .

فاذا كان الجماد بهذه الحالة : أفلا يكون الانسان الذي هو محل نظر الحق من هذا الخلق نفعه بعد موته أعم وأشمل وأن أثار صفات الحق عز وجل بالنسبة له أتم وأظهر في حياته الأخرى أفلا يعقل من يقول أن ابن آدم مات وانتهى ولا حساسية له ولا نفع ولا انتفاع به بعد موته .

وسياتى لك ما هو أكثر بياناً في ذكر حياة وموت الانسان وكيفينا في هذا المقام المثل المتقدم نقيس عليه جميع أنواع المعادن السالفة الذكر . والجنس الثانى أو المولد الثانى وهو النبات تقول فيه من حيث التقسيم والتفضيل وموازنة مزايا أفرادها بعضها ببعض كذلك وإليك مثلاً منه وهو البر المعروف بالقمح فإنه ينتفع به في حياته المعروفة وهو محبوب وطرق استعماله للأكل وهو حى معروفة وأما بعد إماتته بطحنه بحرارة الأحجار وتفرق أجزائه فإن نفعه بعد موته أكبر وأوسم في كافة أنواع استعمال المأكولات فإن بعضها أرفع من بعض وأدق فبادنى نظر تجد أن نفعه بعد موته أعم وأشمل من نفعه وهو حى فاذا كان النبات كالجماد نفعه بعد موته أكثر من نفعه وهو حى أفلا يكون لانسان الذى هو محل نظر الحق من هذا الخلق أحيا وأنفع سيتضح لك ذلك ؟ .

والجنس الثالث من هذه الأجناس أو المولدات . وهو الحيوان تقول فيه ماتقدم لك من الأنواع والفصول والأفراد وفى كل فرد من أفرادها مزايا تغاير الآخر ونسوق لك مثلاً أيضاً : فانا إذا أخذنا كبشاً من الضأن وأمتناه من حياته المعروفة وجدنا فيه بعد موته نفعاً أعم وأشمل من حياته

التي كان يجري بها في الدنيا فإننا ننتفع بدمه الذي يسيل منه ومن صوفه وجلده وقرونيه وأظلافه وشحمه ولحمه وعظامه التي فيها المنافع الجمة من فسفور ونور شادر ودهن وفحم يكرر به السكر وغير ذلك فإذا كان الحيوان الأعجم منافعه بعد موته أكثر وأكبر أفلا يكون الإنسان الذي هو محل نظر الحق من هذا الخلق أعم وأشمل .

أفلا ينظر الإنسان نظرة اعتبار بهذه الموجودات التي تعلقت بها آثار صفات الحق عز وجل أنها مغمورة بالفضل والكرامة والجود والاحسان لحكم عالية تجلت في أعيان الموجودات بما حارت فيه العقول عن إدراك كنهته من ربط للناسبات والنسب برقائق اقتضتها الحكمة وحسن الاختيار .

ولا يخفى عليك أن هذه الأجناس الثلاثة ينطوى كل جنس منها على أنواع وفصول وأفراد . وأن في الأجناس جنساً واحداً هو أعلى الأجناس . وأن في الأنواع نوعاً واحداً هو أعلى الأنواع . وأن في الفصول فصلاً واحداً هو أعلى الفصول . وأن في الأفراد فرداً واحداً هو أعلى الأفراد . ولولا أن يطول بنا اللقاع لذكرناها جزئية جزئية وسيأتى إن شاء الله .

ولاشك أن أعلى الأجناس الثلاثة هو الحيوان . وأن أعلى أنواع الحيوان هو الإنسان . وأن أعلى أفراد الإنسان هم الأنبياء والمرسلون وأن أعلى الأنبياء والمرسلين هم أولو العزم من الرسل . وأن أعلى أولى العزم هو حضرة المصطفى صلى الله تعالى عليه وسلم (تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض) .

وتفضيل بعض الرسل على بعض يرجع إلى مقدار ما آتاهم الله تعالى من علم ومعرفة به جل شأنه وهم بلا شك يتفاوتون في ذلك بصرح قوله صلى الله تعالى عليه وسلم (ما أرسل الله رسولا إلا وأعطي من السعة

العلمية بقدر البشر المرسل إليهم) رواه الامام أحمد . ولا نزاع في أن كل رسول أرسل إلى قومه خاصة فكان علمه بقدر البشر الذين أرسل إليهم فالذي هو أكثر قوماً أوسع علماً ومعرفة بالله تعالى وبهذا يعرف التفضيل والتفاوت في مراتبهم العلمية . ولا ريب في أن سيد المرسلين صلوات الله تعالى وسلامه عليه وعليهم أجمعين . قد أرسله الله تعالى للخلق أجمعين قال تعالى (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) وبهذا يكون صلى الله تعالى عليه وسلم أوسع للمرسلين علماً ومعرفة بالله تعالى فيكون أفضلهم على الإطلاق . فليس في الوجود أعلى منه صلى الله تعالى عليه وسلم إلا خالق الوجود سبحانه وتعالى .

وكل ما في الوجود . عبد ورب . قال تعالى (إن كل من في السموات والأرض إلا آت الرحمن عبداً) وبما أنه هو أعلى المربوبين فيكون صلى الله تعالى عليه وسلم هو العبد الأسمى الذي لا يطلق العبودية مجردة إلا عليه صلى الله تعالى عليه وسلم قال تعالى (سبحانه الذي أسرى بعبدته) وقال تعالى (فأوحى إلى عبده ما أوحى) وقال تعالى (وأنه لما قام عبد الله يدعوه) فهو صلى الله تعالى عليه وسلم الانسان الكامل في ذاته وصفاته ورسالته وعبوديته .

ولما كان صلى الله تعالى عليه وسلم أفضل خلق الله كان أول خلق الله ويشير إلى ذلك قوله تعالى (قل إن كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين) وقد بسطنا الكلام على هذا في الكلام على أول حقيقة خلقها الله تعالى وسيأتي بعد باب معرفة الله عز وجل فيما يأتي من الأجزاء إن شاء الله تعالى .

القضيل الخامس

نذكر فيه أدلة الأمة الناجية عند الله تعالى بصريح كلامه العزيز . وبيان سنة نبيه الكريم صلى الله تعالى عليه وسلم . من أنها لا تعمل عملا وخاصة في للمعتقدات إلا ولها تمام الاستدلال على ذلك من الكتاب . والسنة . والاجماع . والاستنباط . والقياس .

إعلم أن الأمور التي هي محل تنازع العالم - ثلاثة : وهي الالهيات ، والنبوات ، والمعاد ؛ وهي أصل الإيمان وعليها مدار الأعمال لنيل رضوان الله تعالى واتقاء غضبه . والموفق لادراك معانيها يسمى ممثلا لأوامر الله تعالى مجتنباً نواهيهِ وناجياً عند الله تعالى حيث اهتدى إلى الصراط المستقيم قال تعالى - (يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم) - والسبيل والصراط والطريق كلها بمعنى وهي عبارة عن ملازمة الأعمال الصالحة التي توصل إلى الله تعالى كما شرع والطريق هو الوسط بين طرفين - وحيث كانت الأعمال كذلك فهي الطريق الموصل إلى الله تعالى والطريق إلى الله تعالى لا يكون إلا كاملا من الوجوه لسلامة العاقبة لا ترى فيها عوجا ولا أمنا وهو الحق الذي شرعه الله تعالى وجمله جامعا لكل أنواع الكالات والفضائل وأن جزئياته مندرجة تحت كلياته - إذ أن جميع الأحكام الشرعية لا تخرج عن أقواله صلى الله تعالى عليه وسلم وأفعاله وتقرباته وهي محصورة بالضرورة والقضايَا الحاصلة في الـكون غير محصورة ودخول ما لا ينحصر تحت المنحصر محال - فاذن وجب أن يكون في الشريعة الجمعية أمور كلية يدخل تحتها كل الجزئيات التي تكون كمالها في ذاتها ولا يكون

بدعة إلا ما يخرج عن حد الكمال - ومن هنا وجب القياس في الأحكام الشرعية - وبهذا ينقطع قول الضالين إن الأمور التي لم تكن في عصره صلى الله عليه وسلم ولا في عصر الصحابة بدعة أو نقص في أصل التشريع ولا يعقل ذلك إذ المشرع في الحقيقة هو الله تعالى العليم بمصلحة عبادة وهو الذي جعله مستمرا صالحا لجميع الأزمنة لا ينسخ حتى الزمان ينسخ إذ لو لم يكن كذلك لاحتاج العالم إلى بيان آخر لما يتجدد في أزمته هذا والحمد لله - لو رجعنا إلى كل جزئية من جزئيات الكمال التي أمرها الآن سائد بين جميع المسلمين وتنكرها الفرق الضالة عن الحق لوجدنا أصلها من التشريع الشريف - لأن القرآن كلام القديم والعالم حادث خلقه الله تعالى بما ينطبق على أحكام القرآن فاذن هو صالح لكل زمان ولكل شخص وإلا لما صح قوله تعالى (ما فرطنا في الكتاب من شيء) - (وتبيننا لكل شيء) (وتفصيل كل شيء) أو يطل الرد إليه في قوله تعالى : (فلو رده إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعله الذين يستنبطونه منهم) أو لم يشمله بيان الصادق للصدوق صلى الله عليه وسلم . الذي أمره ربه عز وجل في قوله تعالى : (لتبين لهم الذي اختلفوا فيه) - أو يلزم عليه عدم إصابة الأمة التي عصمها الله تعالى من الخطأ والضلالة وشهد لها تعالى بالعدالة بتوفيقه لها - بالحكمة والصواب قال تعالى (ومن خلقنا أمة بهتون بالحق وبه يعدلون) .

ومن هنا نعرف أن الله تعالى جعل أوضاع القرآن كلية . ولم يخف ذلك على ذوى البصائر النيرة إذ عرفوا أن الله تعالى جعل سنن تشريع الأحكام لمبادأة التي يسرون عليها على وفق ما تقتضيه أحوالهم بحيث يستطيعون القيام بها رافة بهم ومراعاة لمصلحتهم الدينية والدنيوية التي

يرتضيها لهم شرعة ومنها . جاءت متتالية على السنة رسل من خيرة عبادهم من جنسهم (رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) وكلما انتهت حياة رسول أعقبه بآخر ولم يدع عباده هملا ضرورة احتياج نظام الحياة واستتباب الأمن وكمال العمران إلى ذلك وإلا انقلب الناس وحوشا ضاربة بأكل بعضهم بعضاً — وكان من جميل صنمه في ذلك جل شأنه ان جعل شرع الرسول الجديد ينسخ الكثير من احكام شريعة من قبله جامدا لفضائل شريعة من قبله زائدا عليها ما يفتاب سب مع حال من يرسل إليهم — هـ كذا سنة الله في خلقه ولن تجد لسنة الله تبديلا إلى أن شاء سبحانه وتعالى إرسال آخر رسول لبني البشر بكتاب حافل ليس بجميع الشرائع بحسب بل بكل ما يتعلق بالمبدأ أو المعاد وما يحتاج إليه بنو الإنسان من كل ما يخطر لهم ببال . صالح لكل زمان لا تنقضي عجائبه — وكيف لا وهو تنزيل الحكيم العليم الخبير بجميع ما يحتاج إليه عباده فكان ما اشتمل عليه من البيان كرسول لكل زمان — وإن تشأ فقل إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أوسع الأنبياء والمرسلين علما في كل النواحي لأن علم كل نبي بمقدار حاجة أمته . ولما كانت الأمة المحمدية آخر الأمم كان استعداد أفرادها للقبول شاملا لكل استعدادات الأمم السابقة وكانت أوسع دائرة في القبول خافض ذلك أنه صلى الله عليه وسلم أوسع علما من كل الأنبياء لذلك كان أفضلهم وشرعه شاملا وكانت أمته خير الأمم .

(الإجماع ودليل وجوب العمل به وإثم من لم يعمل به)

الإجماع هو اتفاق مجتهدي الأمة بعد النبي الله تعالى عليه وسلم في عصورهم على أي أمر كان من النفي أو الإثبات وفي كل عصر وزمان من المسلمين ممن ليسوا من أهل البدع والأهواء — وهو أحد الأدلة

التي نصبها الشارع . وعن المزني أنه قال . كنت عند الشافعي يوما : فجاءه شيخ عليه لباس صوف وبيده عصا فلما رآه ذا مهابة استوى جالسا وكان مستندا إلى أسطوانة وسوى ثيابه فقال له ما الحجة في دين الله تعالى قال كتابه قال : وماذا ؟

قال سنة نبيه . صلى الله تعالى عليه وسلم .

قال : وماذا ؟ قال اتفاق الأمة .

قال : من أين هذا الأخير ؟ أهو في كتاب الله تعالى . فتدبر ساعة ساكتا . فقال له الشيخ أجلتك ثلاثة أيام بلياليهن فان جئت بأية والا فاعزل الناس فسكت ثلاثة أيام لا يخرج ويخرج في اليوم الثالث بين الظهر والمصر وقد تغير لونه فجاءه الشيخ وسلم عليه وجلس وقال : حاجتي فقال : نعم : أعوذ بالله تعالى من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم قال الله عز وجل (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا) — ولم يصله جهنم على خلاف المؤمنين إلا واتباعهم فرض . قال . صدقت وقام وذهب — وروى عنه أنه قال قرأت القرآن في كل يوم وفي كل ليلة ثلاث مرات حتى ظفرت بها ونقل الإمام عنه أنه سئل عن آية في كتات الله تعالى تدل على أن الإجماع حجة فقرا القرآن ثلثمائة مرة حتى وجد هذه الآية ١ هـ . فهذه الآية من ادل الدلالات وأصرح الآيات على حجة الاجماع وانه الحجة في دين الله تعالى بعد كتابه وسنة نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم وهي الآية التي توعد الله تعالى فيها منكر الاجماع والخارج عليه بأشد العذاب حيث قال عز وجل (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا) — لم يصله

جهنم على خلاف المؤمنين إلا واتباعهم فرض وخاصة أن سبيل المؤمنين عام ولا مخصص له قال : العلامة البيضاوى فى تفسير الآية تدل على حرمة مخالفة الاجماع لأنه سبحانه وتعالى رتب الوعيد الشديد على المشاقة . واتباع غير سبيل المؤمنين أما الحرمة كل منهما أو أحدهما أو الجمع بينهما والثانى باطل إذ يفسح أن يقال من شرب الخمر وأكل الخبز استوجب المجد وكذا الثالث لأن المشاقة حرمه ضم إليها غيرها أو لم يضم وإذا كان اتباع غير سبيلهم محرما كان اتباع سبيلهم واجبا لأن ترك اتباع سبيلهم ممن عرف سبيلهم اتباع غير سبيلهم اهـ وقال تعالى . (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله) - قال العلامة البيضاوى فى تفسير الآية - « وتؤمنون بالله » يتضمن الإيمان بكل ما يجب أن يؤمن به لأن الإيمان به إيمان بحق ، ويعتمد به إذا حصل الإيمان بكل ما أمر أن يؤمن به وإنما أخره وحقه أن يقدم لأنه قصد بذكره الدلالة على أنهم أمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر إيمانا بالله سبحانه وتعالى وتصديقا به وإظهارا لدينه واستدلال بهذه الآية على أن الاجماع حجة لأنها تقتضى كونهم أمرين بكل معروف ناهين عن كل منكر اللام فيهما للاستغراق فلو اجمعوا على باطل كان امرهم على خلاف ذلك اهـ قال العلامة الشهاب :

قوله استدلل بهذه الآية على ان الاجماع الح . اى اجماع هذه الأمة لأنها لا تجتمع على الضلالة كما نطق به « الحديث » ودلت عليه هذه الآية بالترام لأنهم اذا امروا بكل معروف ونهوا عن كل منكر لم يكن اجتماعهم على منكر والالم ينهوا عنه لا تفاههم عليه اهـ . وقال تم الى (ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون) قال العلامة البيضاوى فى تفسير الآية ذكر ذلك بعد ما بين انه خلق للنار طائفة ضالين ملحدين

عن الحق للدلالة على أنه خلق أيضا للجنة أمة هادين بالحق عادلين في الأرض واستدل به على حجة الاجماع لأن المراد منه أن في كل قرن طائفة بهذه الصفة لقوله عليه الصلاة والسلام (لا تزال من أمتي طائفة على الحق إلى أن يأتي أمر الله) — إذ لو اختص بعهد الرسول أو غيره لم يكن لذكره فائدة فانه معلوم — والحديث رواه الشيخان من حديث معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنهما والمغيرة بن شعبة رضى الله عنه — وقد قاله في تفسير الآية — ا ه — وقال العلامة الفخر في تفسير هذه الآية — . اعلم أنه تعالى لما قال : (ولقد ذرأنا لجنهم كثيرا من الجن والإنس) فأخبر أن كثيرا من الثقليين مخلوقين للنار اتبعة بقوله : (ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يملولون) — ليبين أيضا أن كثيرا منهم مخلوقون للجنة .

واعلم أنه تعالى ذكر في قصة موسى قوله : (ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون) فلما أعاد الله تعالى هذا الكلام هاهنا حمله أكثر المفسرين على أن المراد منه قوم محمد صلى الله عليه وسلم — روى قتادة وابن جريج عن النبي صلى الله عليه وسلم (أنها هذه الأمة) — وروى أيضا انه عليه الصلاة والسلام قال (هذه فيهم وقد اعطى الله قوم موسى مثلها) — وعن الربيع بن انس أنه قال قرأ النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية فقال (إن من أمتي قوما على الحق حتى ينزل عيسى ابن مريم) وقال ابن عباس يريد أمة محمد عليه الصلاة والسلام المهاجرين — والأنصار — قال الجبائي هذه الآية تدل على انه لا يخلو زمان البتة عن يقوم بالحق ويعمل به ويهدى إليه وإنهم لا يجتمعون في شيء من الأزمنة على الباطل لأنه لا يخلوا ما أن يكون المراد زمان وجود محمد صلى الله عليه وسلم وهو الزمان الذي نزلت فيه هذه الآية أو المراد

أنه قد حصل زمان من الأزمنة حصل فيه قوم بهذه الصفة المذكورة أو المراد ما ذكرنا أنه لا يخلو زمان من الأزمنة عن قوم موصوفين بهذه الصفة والأول باطل لأنه قد كان ظاهراً لكل الناس أن محمداً صلى الله عليه وسلم وأصحابه على الحق حمل الآية على هذا المعنى يخرجهم عن الفائدة والثاني باطل أيضاً لأن كل أحد يعلم بالضرورة أنه قد حصل زمان ما في الأزمنة الماضية حصل فيه جمع من المحققين فلم يبق إلا القسم الثالث وهو يدل أنه ما خلا زمان عن قوم من المحققين وإن إجماعهم حجة وعلى هذا التقرير فهذا يدل على أن إجماع سائر الأمم في الأزمنة الماضية حجة في الدين وهو الدليل الثالث الذي ثبت به أحكام هذا الدين وهذه أدلة الإجماع التي أمر الله عز وجل كل من آمن به سبحانه وتعالى وبنييه عليه الصلاة والسلام أن يتبعها ويؤمن بها ولا يخرج على أهله وهم الأئمة في الدين الذين أهلهم الله تعالى أن يكونوا قادة لعباده وكعبة تبيان ما أجمل في كتابه وسنة نبيه الذين كان الواحد منهم لا يثبت الحكم الشرعي إلا بعد أن يأتي عليه بالشهود المستفيضة ولا بد أن يكون مصدرها الكتاب والسنة والإجماع . ولا شك أن هذه هي الأمة التي تفهم كليات الأحكام وجزئيات التي لا تفهم حقائق ما اشتملت عليه إلا كذلك وقد قال تعالى (إننا نحن نزلنا الذكر وإنه له لحافظون) أي يمثل هؤلاء الرجال المؤهلين في كل نواحي اضربه حتى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وخاصة أنهم قد وفقوا لفهم بيانه صلى الله عليه وسلم وعرفوا أنه من حسن بيانه الشريف بين في كل حكم من الأحكام الكلية حد طرفيه أعلاه وإنه وأمره بالسير على خيرها الوسط لا إلى جانب الإفراط ولا التفريط قال تعالى (وما يعقلها إلا العالمون) . الذين يتدبرون الأشياء على ما ينبغي وعنه صلى الله عليه وسلم

أنه لما تلا هذه الآية قال : (العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب
سخطه) .

القياس

عرفه الأصوليون بتعاريف كثيرة . والمختار منها عند الأمدى وابن
الخطاب — أنه (مساواة فرع لأصل في علة حكمة . وهو أحد الأدلة
التي نصبها الشارع وأوجب العمل به وذلك لأن أقواله صلى الله تعالى
عليه وسلم وأفعاله وتقريراته محصورة والقضايا الحاصلة في السكون غير
محصورة ودخول ما لا ينحصر تحت المنحصر محال فإذن وجب أن يكون
في الشريعة المحمدية أمور كلية تدخل تحتها الجزئيات التي تكون كلاً في ذاتها
ولا يكون بدعة إلا ما يخرج عن حد الكمال . ومن هنا وجب القياس في
الأحكام الشرعية على ما قرره العلامة ابن رشد . وهذا وقد قال تعالى :
(يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فإن
تنازعت في فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر ذلك
خير وأحسن تأويلاً) قال العلامة البيضاوي في تفسير الآية يريد بهم أمراء
المسلمين في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعد ويندرج فيهم الخلفاء
والقضاة وأمراء السرية — أمر الناس بطاعتهم بعد ما أمرهم بالعدل
تنبيهاً على أن وجوب طاعتهم ما داموا على الحق — وقيل هم علماء الشرع
لقوله سبحانه وتعالى (ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين
يستنبطونه منهم) « فإن تنازعتم في شئ » أنتم وأولو الأمر منكم « في شئ » من أمور
الدين وهو يؤيد الوجه الأول إذ ليس للمقلد أن ينازع المجتهد في حكمه بخلاف
المرءوس — إلا أن يقال الخطاب لأولى الأمر على طريقة الالتفات « فردوه »

فارجعوا فيه « إلى الله » إلى كتابه « والرسول » بالسؤال منه في زمانه صلى الله عليه وسلم والرجوع إلى سنته بعده . واستدل به منكرو القياس وقالوا أنه سبحانه وتعالى أوجب رد المختلف فيه إلى الكتاب والسنة دون القياس — وأجيب بأن رد المختلف فيه إلى المنصوص عليه إنما يكون بالتمثيل والبناء عليه وهو القياس ويؤيد ذلك الأمر به بعد الأمر بطاعة الله تعالى وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم فإنه يدل على أن الأحكام الثلاثة مثبت بالكتاب ومثبت بالسنة ومثبت بالرد إليهما على وجه القياس إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر « فإن الإيمان يوجب ذلك « ذلك » أى الرد « خير » لكم « وأحسن تأويلاً » عاقبه أو أحسن تأويلاً من تأويلكم بلا رد — اهـ .

إذا عرفت هذا فاعلم أن القياس هو طلب أحكام الفروع من الأصول المنصوصة بالعلّة المشتركة وقد جعله الله تعالى ضرورياً في الدين بقوله تعالى (لتبين للناس ما نزل إليهم) قال العلامة البيضاوى التبيين أعم من أن ينص بالمقصود أو يرشد إلى ما يدل عليه كالقياس ودليل العقل اهـ . وقد تقدم لك الدليل العقلي على أن القياس ضرورى في الدين وقال العلامة الفخر ثبت جواز العمل بالقياس باجماع الصحابة والاجماع أقوى دليلاً من هذا العمل اهـ .

فقد بان لك من كل هذا أن القياس واجب الأخذ به وأنه مأثور به من رب العالمين ومن بيان سيد المرسلين وإذا حكم به المجتهد فقد حكم بما أنزل الله تعالى وإذا تبعه المقلد فقد تبع قول الله تعالى : وقول رسوله صلى الله عليه وسلم اهـ . من الفخر ومن أوضح الأدلة على القياس حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى يروى فى الصحاح بالسند لأبى هريرة رضى الله عنه قال : (جاء رجل من بنى فزارة إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال : إن امرأتى وضعت غلاماً أسود فقال له :

هل لك من إبل فقال نعم قال : فما ألوانها قال : حمر قال : فهل فيها من أورك
قال : نعم ؟ فأنى ذلك قال : عسى أن يكون قد نزع عرق قال : وهذا عسى
أن يكون قد نزع عرق .

الاستنباط

هو الاستخراج يقال استنبط الفقيه إذا استخرج الفقه الباطن باجتهاده
وفهمه . وهل القياس استنباط أو داخل فيه خلاف . فالاستنباط أيضا أمر
ضرورى فى الدين وهو الحجة الخامسة فى دين الله تعالى الذى شرعه لعباده
وقد لفت نظرهم إليه فى محكم آياته حيث قال جل شأنه (ولو ردوه إلى
الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم) قال العلامة
الفخر فى تفسير الآية فى أولى الأمر قولان ، أحدهما إلى ذوى العلم والرأى
منهم — والثانى إلى أمراء السرايا وهؤلاء رجحوا هذا القول على الأول
قالوا لأن أولى الأمر الذين لهم الأمر على الناس وهل العلم ليسوا كذلك
إنما الأمراء هم الموصوفون بأن لهم أمرا على الناس — وأحيب عنه بأن
العلماء إذا كانوا عالمين بأوامر الله تعالى ونواهيها وكان يجب على غيرهم
قبول قولهم لم يبعد أن يسموا بأولى الأمر من هذا الوجه ولقد
أحسن من قال :

إن الأكابر يحكمون على الورى

وعلى الأكابر تحكم العلماء

ويدل عليه قوله تعالى : —

(ليتفقها فى الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم
يحذرون) . فأوجب الحذر بانذارهم والزم المنذرين قبول قولهم فجاز
لهذا المعنى اطلاق اسم أولى الأمر على العلماء ودلت تلك الآية على أن

القياس حجة في الشرع وذلك لأن قوله الذين يستنبطونه منهم صفة أولى الأمر وقد أوجب الله تعالى على الذين يحييهم أمر من الأمن أو الخوف أن يرجعوا في معرفته إليهم ولا يخلو إما أن يرجعوا إليه في معرفة هذه الوقائع مع حصول النص فيها أولاً مع حصول النص فيهما والأول باطل لأن هذا التقرير ينبغي الاستنباط لأن من روى النص في واقعة لا يقال إنه استنبط الحكم - فثبت أن الله تعالى أمر المكلف برد الواقعة إلى من يستنبط الحكم فيها ولأن الاستنباط حجة لما أمر المكلف بذلك - فثبت أن الاستنباط حجة - والقياس إما استنباط أو داخل فيه فوجب أن يكون حجة . إذا ثبت هذا فنقول إن الآية دالة على أمور أحدها أن في أحكام الحوادث ما لا يعرف بالنص بل بالاستنباط - وثانيها أن الاستنباط حجة - وثالثها - أن العامي يجب عليه تقليد العلماء في أحكام الحوادث - ورابعها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان مكلفاً باستنباط الأحكام لأنه تعالى أمر بالرد إلى الرسول وإلى أولى الأمر - ثم قال تعالى (لعلمه الذين يستنبطونه منهم) ولم يخص أولى الأمر بذلك دون الرسول وذلك يوجب أن الرسول وأولى الأمر كلهم مكلفون بالاستنباط - ١ هـ .

هذا وقد عرفت من البرهان العقلي المتقدم - أن أقواله وأفعاله وتقريراته صلى الله عليه وسلم محصورة والقضايا أي الحوادث الحاصلة في الكون غير محصورة ودخول مالا ينحصر تحت المنحصر محال فاذن وجب أن يكون في الشريعة المحمدية أنور كلية يدخل تحتها كل الجزئيات التي تكون كمالاتها فلا يكون بدعة إلا ما يخرج عن حد الكمال .

ومن هنا وجب القياس والاستنباط في الأحكام الشرعية : ذكر

ما يقرب من هذا . العلامة ابن رشد . في بداية المجتهد .

وأما الذين قالوا إن القياس والرأى والاجتهاد باطلة لا يعرف بها شيء أصلا وأبطلوا القياس أصلا وفرما وإدعوا أن الحكم لا يثبت إلا بالنص ولا مدخل للاختيار والاجتهاد فيه . فنقول لهم :

إن ذلك النص إما أن يكون متواترا فيوجب العلم ضرورة أو استدلالا أو يكون من أخبار الآحاد . ولا يجوز أن يكون طريقة التواتر الموجبه العلم ضرورة أو دلالة . إذ لو كان كذلك لكان كل مكلف يجب عليه الاذعان بذلك وإذا تعارضت النصوص وتوافقت في الأمر الواحد لم يميز أحدها بعينه إذ ليس أحد الأمرين أولى بالنص من الآخر . إذن بطل ثبوت النص لعدم الطريق الموصل إليه بعينه فيثبت الاجتهاد والاختيار اه القرطبي .

ومن أدلة الاستنباط أن الإمام عليا رضى الله تعالى عنه وكرم الله تعالى وجهه . قد استنبط مدة أقل الحمل . وهى ستة أشهر . من قوله تعالى (وحمله وفصاله ثلاثون شهرا) مع قوله تعالى (والوالدات يرضعن أولادهن حولين كاملين) فإذا فصلن الحولين من ثلاثين شهرا بقيت ستة أشهر .

وكان هذا الاستنباط منقذا لامرأة وضعت من ستة أشهر ورفع زوجها أمرها لأمير المؤمنين عمر بن الخطاب فاهتم بالأمر . فكان استنباط على رضى الله عنه منقذا للعوقف وصار جيكما والإسلام .

ومن أهم الردود على هؤلاء المنكرين من غير القرآن ما كان من معجزاته الشريفة صلى الله تعالى عليه وسلم بأنهم يكتونون كذلك في مستقبل الأزمنة وهو ما رواه أبو داود عن أبي رافع رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا أعرفن الرجل منكم يأتيه

الأمر من أمرى إما أمرت به أو نهيت عنه وهو متكىء على أريكته فيقول ما ندرى ما هذا ؟ عندنا كتاب الله وليس هذا فيه . وما لرسول الله أن يقول ما يخالف القرآن وبالقرآن هداه الله » ومما رواه الترمذى عن أبي رافع أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا ألفين أحدكم متكئا على أريكته يأتيه أمرى مما أمرت به أو نهيت عنه فيقول لا أدرى ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه » .

ومما رواه أبو داود والترمذى عن المقدم بن معدى كرب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « الأهل عسى رجل » يبلغه الحديث عني وهو متكىء على أريكته فيقول بيننا وبينكم كتاب الله فما وجدنا فيه حلالا استحللناه ، وما وجدنا فيه حراما حرمناه ، وأن ما حرم رسول الله كما حرم الله ، هذه رواية الترمذى ورواية أبي داود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ألا وإنى أوتيت الكتاب ومثله معه ، ألا يوشك رجل شبعان على أريكته يقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه ، وما وجدتم فيه من حرام فحرموه ، ألا لا يحل لكم الخمر الأهلى ولا كل ذى ناب من السباع ولا لقطة معاهد الا أن يستغنى عنها صاحبها ومن نزل يقوم فعليهم أن يقروه فإن لم يقروه فله أن يعقبهم بمثل قراه » .

ففى هذه الرواية أراد صلى الله تعالى عليه وسلم أن يبين للناس مما أعطاه الله عز وجل من سعة البيان والتبيين الذى أئزمه تعالى به لعباده . مما هو ليس فى صريح القرآن المجيد وهو داخل تحت قوله تعالى (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) وهو كثير جدا وهو من مصداق قوله الشريف فى الرواية عن الامام أحمد رضى الله تعالى عنه « ألا وإنى أوتيت القرآن وعشرة أمثاله » فى قوله الشريف .

لا يحل لكم الحمار الأهلي ولا كل ذى ناب من السباع ولا لقطة معاهد
الى آخر الحديث السابق ليس هو في صريح القرآن ومثل ذا كثير
في الأحكام الشرعية كحديث ميراث الجدة . وكبيان عدد ركعات
الصلاة في الأوقات وتقبيل الحجر الأسود وغير ذلك مما لا يسعنا
ذكره هنا .

فالطموس على قلوبهم لا يرونه ولا يهتدون اليه والله الهادى وهو المدفق
لمن يشاء من عباده .

قد قدمت لك الأدلة العقلية والنقلية على ضرورة حكم القياس
والاستنباط والأدلة على اشتمال القرآن عليهما للحاجة البشرية الى كل من
القياس والاستنباط في الدين ، ولا يخفى عليك أن الله تعالى لفت نظر عباده
الى ذلك في كتابه العزيز كما قدمت لك اذلولها لكان القرآن قاصرا عن
بيان أحكام القضايا المستحدثة في مستقبل الأزمنة .

ولا يتفق ذلك مع كونه تبيانا لكل شيء (ولا تفصيل كل شيء)
ولم يصدق عليه (ما فرطنا في الكتاب من شيء) ولكان بيانه صلى الله
تعالى عليه وسلم قاصرا عن تفصيل كل شيء . كيف . وقد قال :
الله تعالى له : (لتبين للناس ما نزل اليهم) قال العلامة البيضاوى
التبيين أعم من أن ينص بالمقصود أو يرشد الى ما يدل عليه كالقياس
ودليل العقل وفي الحديث (ألا وانى أعطيت القرآن ومثله معه الحديث)
وفي أخرى وعشرة أمثاله الحديث وفي الحديث (ان لكل آية ظهرا
وبطنا ولكل حرف حد ولكل حد مطلع) وقد جاء عن الصديق رضى الله
تعالى عنه في الأثر المشهور « لوضع منى عقل بعير لوجدته في كتاب الله
تعالى » وقد جاء عن الفاروق رضى الله تعالى عنه في الأثر المشهور
« تحدث للناس أقضية بحسب ما يتجدد لهم في أزمئتهم » وقال أمير

المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله تعالى عنه وكرم الله وجهه كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم بينكم هو الفصل ليس بالهزل من تركه من جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى من غيره أضله الله هو حبل الله للتين وهو الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم هو الذى لا تزيف به الأهواء ولا تلتبس به الألسنة ولا تشبع منه العلماء ولا يخلق على كثرة الرد ولا تنقضى عجائبه هو الذى لم تنته الجن إذ سمعته حتى قالوا يا قومنا إنا سمعنا قرآنا عجبا يهدى إلى الرشd فأمنّا به من قال به صدق ومن حكم به عدل ومن عمل به اجر ومن دعا إليه هدى إلى صراط مستقيم اهـ) وقال ايضا رضى الله عنه وكرم وجهه « لو شئت أن اوفر سبعين بعيرا من تفسير الفاتحة لفعلت » اهـ .

وقال ابن مسعود رضى الله عنه من اراد علم الأولين فليثور القرآن — أى يفتش فيه — وقال ابو الدرداء رضى الله عنه — لا يفقه الرجل كل الفقه حتى يرى للقرآن وجوها — ومثل هذا من فتح الله تعالى قلبه ونور بالإيمان فؤادة فيكون من مصداق قول الصادق المصدوق صلى الله تعالى عليه وسلم (من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم) — هذا : واعلم ايضا انه لو لم يكن القرآن وبيان السنة مشتملا على القياس والاستنباط لكان الناس فى أشد الحاجة إلى البيان فيما يتجدد لهم بحسب ازمنتهم ويحتاجون إلى تنزيل من عند الله جديد وضرورة ذلك تقضى بإرسال رسول جديد كما هى سنة الله فى خلقه ولن تجد لسنة الله تحويلا ولو كان مقصورا على زمن مخصوص لكان الناس فى شأن العمل به حيرى — فإن عملوا بمقتضى اصل تنزيله والأسباب التى نزل بسببها كان الناس فيه رجمين — وإن لم يحدوا فيه احكاما تتمشى بحسب ازمنتهم كانوا مخالفين و لكان القرآن تنتهى عجائبه وكان يشبه

كلام البشر لا يعمل منه الا بخصوص سببه لا بعموم لفظه هذا .

ومن بالغ الحكمة أن تقول على الله تعالى العليم بكل شيء بأن حوادث الموجودات لا تقف عند حد فلا بد لهم من قانون يرجعون إليه عند التنازع وابتكار المحدثات ولا نبى بعد خاتم الأنبياء والمرسلين ولا كتاب بعد القرآن للبين فوجب أن يكون القرآن حافلا بكل ما يحتاج إليه العالم في كل زمان يرجعون إليه فأوجب القياس والاستنباط وحث على الأخذ بهما وفرضه على أهله وهم يبينونه للناس في كل زمان فهم رجال خصهم الله تعالى بذلك وفتح عليهم بالنظر في المعقول وللنقول وقد قال فيهم صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تزال طائفة من أمتي على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله كلما خلق الدين جددوه) وقد سبق أن قدمنا لك أن من حسن بيانه صلى الله تعالى عليه وسلم أنه أرشد إلى بيان هذه الجزئيات المندرجة تحت تلك الكليات والسنة بعد القرآن مملوءه بذلك وهى مسألة دقيقة لا ينكرها إلا من قصر عقله عن ادراكها - هذا ومن حكم الكبير المتعال أنه أهل عبادا من خلقه وجعل فيهم الصلاحية لفهم من نواحي الكتاب والسنة ولفت الراغب للنظر فيهما بقوله (فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون) فتل هذه الآية تجد مدلولها عاما في جميع ما وجد من أنواع العلوم والفنون والمعارف مما هو معلوم الآن ومما مضى سيعلم بمد - فمثلا لو سئلت - لم كانت دقائق قلب الحيوان على خمسة أنواع ؟ فيجيبك الطبيب الحاذق على ذلك أو لما كانت عدد مفصل تراكيب جسم الإنسان على ثلاثمائة وستة وستين مفصلا يجيب الطبيب العالم بالتشريح - أو ما نسبة كل عقار للآخر في تركيب الدواء القلاني للرض القلاني يجيبك الأجزاء « الصيدلى » - أو كم قطع أى آلة من الآلات

التجارية أو الكهربائية مثلاً يجيبك الميكانيكي أو الكهربائي أو هذه
الحجارة كم ألف من قطع الطوب أو الحجارة تأخذ على مقدار كذا من
الأمطار في البناء يجيب المعمارى — أو الأرذب من القمح كم رغيف
من الخبز يجيبك عن ذلك الخباز أو كم قطعة أجزاء الساعة يجيبك الساعاى
وهكذا « فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون » فن تأمل بعين الفكر
وجد أن الآية الكريمة ما تركت شاردة ولا واردة إلا وقد شملتها فيتحضح
لك أن الله تعالى خلق عبادة مؤهلين بمقتضى تكوينهم لما خلقوا لأجله
(ربنا الذى أعطى كل شىء خلقه ثم هدى) فما من فرد من أفراد الموجودات
إلا وله فى تكوينه أثر تطلبه منه الحياة وبعد الممات . والممات هو عبارة
عن انتقاله من الحياة الدنيا إلى الحياة الأخرى وربما كان النفع والانتفاع به
فى الحياة الثانية أكثر من الحياة الأولى مادامت الدنيا التى جعلها الله تعالى
دار النفع والانتفاع وذلك ثابت بالدليل العقلى والنقلى كما قدمنا آنفاً وسيأتى
ما هو أبين إن شاء الله تعالى .

وعلى هذا فالموجودات مستمرات بمقتضى تكوينها لهذا فلا تختلف
عن إبراز ما خلقت له وعملها ميسر لها بمقتضى ربط المسببات بالأسباب
ومن أنتاج شيئاً من ذلك سماه الله تعالى عالماً به وأمر عباده بالرد إليه
فما أنبهم عليهم فى شأن هذا العلم « فاسألوا أهل الذكر إن كنتم
لا تعلمون » ومثل ذا كثير فى جميع مختلف الأحكام الشرعية
ووسائلها التى لا تعقل إلا بها . فما من ناحية من نواحيها إلا وقد أوجد
الله تعالى الجماعة المستفيضة فيها لتكون لهم الحجة بالإجماع على صحة
تلك الأوضاع فى جميع أنواع العلوم والمعارف التى تضمنها القرآن
الكريم مما هو ضرورى وكما لى لبى البشر فى مستلزمات حياتهم —
إذ الوجود كله فى هذه الدنيا مبنى على ربط المسببات بالأسباب حكمه

بالغة منه تعالى للعباد لوصولهم لأغراضهم في كل معنى مراد وليترتب على ذلك الثواب والعقاب في يوم المعاد .

هذا . ولا يخفى عليك أن جميع أفراد الموجودات قد خلقت مشتملة على حالتين حالة مادية وحالة روحية . فتمعمل الأعمال المادية بمقتضى تكوينها الذى خلقت له الماديات وهذا ما يسمى بالأسباب الظاهرية وتؤدي الروحانيات بمقتضى تكوينها الذى خلقت له الروحانيات وهذا ما يسمى بالباطن والحقيقة والأسرار .

ولا يخفى عليك أيضا أن الله تعالى في خلقه خصائص ومميزات . فقد جعل سبحانه من بنى آدم من تكون الماداة فيه غالبية على روحانيته فهذا لا ينظر إلا إلى الظاهر ولا يعول إلا عليه ولا ينتظر النتيجة إلا منه . وهذا هو الجمل الغفير والعدد الكبير من الموجودات ولا تعمّر الدنيا إلا بذلك وبه جاء التشريع وبيان الرسل عليهم الصلاة والسلام لبيان حكمة التكاليف الشرعية .

ومنهم من جعل الله تبارك وتعالى روحانيته غالبية على ماديته وهذا لا ينظر إلا إلى تلك الأسرار ولا يعول إلا عليها ولا يسأل إلا أهلها ولا تنتج له الأعمال إلا منها .

بهذا كله جاء القرآن الكريم قال تعالى في الرحانيات « رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله » وقال تعالى « الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا وعلى ربهم يتوكلون » وقال تعالى في الماديات (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون) وقال تعالى في مجموع الأمرين (من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد

ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموما مدحورا . ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا . كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظورا) .

هذا وقد لفت الله تعالى نظر عباده على لسان حضرته صلى الله تعالى عليه وسلم في كتابه العزيز إلى أن من عباده من لا شأن لهم بالحياة الدنيا إلا بالتعلق الروحاني لقوله تعالى : « وأصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا » وفي هذا الشأن قال صلوات الله وسلامه عليه : « أبغوني الضمفاء فإنما تنصرون بضعفائكم بدعواتهم وتحويطاتهم » فأهل الروحانية هم أهل الله وخاصته ومن جعله الله تعالى مصدرا لآثار فعل من أفعاله جل شأنه تنسب إليه تلك الأفعال مادية كانت أو روحانية وإليك الآية القذة الجامعة التي ما تركب صغيرة ولا كبيرة من جميع أقوال وأفعال العباد إلا واندرج تحتها قال تعالى : « فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » إذ نتائج الأعمال لا تخرج عن القول أو الفعل أو متركب منهما .

ولا يخفى عليك إجماع عقلاء الأمة من المحققين على أن في طي ظواهر الآيات القرآنية إشارات خفية تنكشف لأهل التحقيق من رواسخ العلماء . ومعرفة ذلك بمحض الإيمان وكال العرفان . وقدمنا لك في قوله تعالى « ولو رددوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم » أن حضرته صلى الله تعالى عليه وسلم مكلف بالاستنباط بأنه تعالى أمر بالرد في المختلف فيه إلى الرسول وإلى أولى الأمر ثم لما قال تعالى (لعلمه الذين يستنبطونه منهم) ولم يخص أولي الأمر بذلك دون الرسول أوجب ذلك أن الرسول وأولى الأمر كلهم

مكلفون بالاستنباط — ثم قال تعالى (لتبين للناس ما نزل إليهم)
فالتبيين أعم من أن ينعى بالمقصود أو يرشد إلى ما يدل عليه كالقياس ودليل
العقل وقد سبق أن من حسن بيانه صلى الله تعالى عليه وسلم أنه أرشد إلى
بيان هذه الجزئيات المندرجة تحت تلك الكليات كقوله للسائل عن
الفرائض وفي كل فرض يقول السائل « وهل على غيرها ؟ » فيقول صلى الله
تعالى عليه وسلم « إلا أن تطوع » الحديث في الصحيح ومنها قوله صلى الله
تعالى عليه وسلم عند الإمام أحمد « مارآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن »
وفي الصحيح « من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها » الحديث .
ولا يفهم هذا البيان ويشرح للأمة ما انطوت عليه ظواهر القرآن إلا من
أوجد هم الحق عز وجل وأهلهم لذلك بمقتضى تكوينهم لحفظ دينه ووضع
دعائه التي تبنى عليها جميع مستلزمات ذلك الدين الخالد الأبدى الذي لا
يبطله ولا يغير ما فيه جور جائر ولا عدل عادل ما بقيت الدنيا قال تعالى
(انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون) أى رجال أهلهم ووفقهم للعمل
بكل ما يحتاج إليه فى جميع أضربه كي لا يتسوره متدلس ولا يتطرق إليه
مارق مغرور مجنون مفتون .

مهمة ودقيقة

وهى من الأمور التي قد ضل عنها أول ضال لهم ولم يعرف طريقها
أحد من أتباعه وهى مسألة من المسائل الدقيقة التي لا يفهمها
الا أولو النهى . لا من قصر عقلة عن فهم حقائقها وهى أنه مما يلحق
بمختلف أنواع التتريم معرفة أسرار الأفعال الإلهية التي هى من أصل
حكمة التشريع وهى تظهر عند ربط المسببات بالأسباب وقد لا تكون
إلا لخرق العادة أو للتشريع أو لبيان سنن الكون مما يصوره الحق

عز وجل على يدى من خصه بذلك من عبادة فتكون الحكمة لا يعلمها إلا هو . سواء أعلمها من أجرى الله تعالى على يديه هذا العمل أم لم يعلمها ويكون قائما بذلك العمل كباقي الموجودات التى تؤدى بمقتضى تكوينها ما خلقت لأجله وهى من الأمور التى ذكرها الحق عز وجل وجعلها دلائل للمعرفة فى مثل هذه الخوارق وأنه شرعها تعالى لعبادة فلا تنكر على أهلها وهاك قصة سيدنا موسى عليه وسلم مع سيدنا الخضر عليه السلام راجع بيان الصادق المصدوق صلى الله تعالى عليه وسلم فى الكتب الصحاح من السنة المطهرة بين البصيرة تنكشف لك حقائق ترى تحتها العجب العجيب من حكم رب الأرباب وسماه علما يخص به من يشاء من عباده فلا يسأل فيه إلا أهله وهو أحد العلوم الثلاثة التى عنى الله تعالى بذكرها فى كلامه العزيز وما عداها فهو وسائل لمعرفة تلك العلوم التى لم يرها الضال الأول لهم ولم يشم لها رائحة متابعوه للآن ولم يسمع بها أتباعهم .

وإليك أيضا علم خواص الأسماء والصفات التى للحق عز وجل وكيفية تأثيرها فى الموجودات . وكيف تنفعل لها الكائنات (قال الذى عنده علم من الكتاب أنا آتيك به قبل أن يريد إليك طرفك) فمثل هذه الأحوال التى جاءت مبينة بالكتاب العزيز والسنة المطهرة فلا يسأل عنها إلا أهلها وما يصدر عنها من الخوارق للعادات لا يكون إلا بمحض إرادة تعالى وسبق علمه بما يصدر من الأعمال بكل جزئية من الحركة والسكون والزمان والمكان والأشخاص فلا شئ عنده جل شأنه إلا بمقدار . قال تعالى « وما كان لرسول أن يأتى بآية إلا بإذن الله » وإذا كان الرسول لا يأتى بآية إلا بإذن الله فيكون غير الرسول من باب أولى هكذا يجب الإيمان بذلك فى مثل هذه الخوارق ونسبة هذا الفعل إلى العبد لجريه على يديه نسبة حقيقية .

والفعل في التأثير ليس إلا

للوحد القهار جل وعلا

وحينئذ يكون عمل العبد داحلا في تكوينه وهي مسألة دقيقة لا يعلقها الا العالمون لا من قصر عقله عن ادراكها . وصحت نسبة الفعل إلى العبد إذ هو للباشر للفعل وبذلك تصح نسبة الفعل الية حقيقة إذ لا واسطة بينة وبين الحركة إلى الفعل وهذا يجزى به اثابة أو عقابا . ثم إن هؤلاء الأشخاص الذين جعلهم الله عز وجل مصدرا لآثار صفاته بمقتضى تكوينهم حرق العادة ما بطريق الفيض المطلق الذى يختص الله تعالى به من يشاء من عباده فيكون من قبيل قوله تعالى (وعلمناه من لدنا علما) وإما بطريق الجهد والاجتهاد والتوفيق الإلهى بمد معرفة الأسباب التى شرعها سبحانه وتعالى لعباده وسلوك الطريق حتى وصل للغاية المطلوبة التى شاء الله تعالى له فيها فيكون من قبيل قوله تعالى « إنما أوتيته على علم عندى » وكل هذا من فضل الله تعالى على عباده قال تعالى « من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون » وقال تعالى « ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا » وذلك مثل ما أعطى الله تعالى لأهل الدنيا وزينتها فمنهم من تراه لا يفقه شيئا ولكن الله تعالى قد أغدق عليه الرزق . من كل النواحي وهو لم يأخذ فى الأسباب مغلوطا عليه شيئا ومنهم من تراه مغلوطا عليه مع أو منهم من تراه محصلا للضرورى بالأخذ فى الأسباب ومنهم من تراه لو اتجر فى الترتب لمحا الله آية الليل ومث هذا فى أهل الأسرار الساترين إلى الله المفاض عليهم كل بقدر ما خلق لأجله :

ولم تكن نبوة مكتسبة

ولو رقى الخير أعلى عقبه

ذاك بل فضل الله يؤتيه لمن

يشاء جل الله واهب المنن

وإذا كان هـ- هذا يحض فضل الله تعالى وبـ-ا اقتضاه تـكوينه لعبده
وخصه به في هـ- هذه الحياة الدنيا فـ-كيف يسلبه إياه برجوعه إلى الحياة
الآخرة التي هي أحياء من حياة الدنيا وأعظم وأكبر وأوسع وكيف هـ- هذا
العبد يعدم هذه الخصوصية ويفقد هذه المزية بعد أن يخرج من القيود
الدنيوية إلى الإطـلاق الأخرى . وخاصة أهـ-ل الأسرار الذين قال الله
تعالى فيهم في الحديث القدسي « كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي
يبصر به » الحديث .

هؤلاء الذين جعل الله تعالى تـكوينهم على ذلك وجعل الموحودات
تتفعل لهم متى شاءوا « وما تشاؤون إلا أن يشاء الله » فانها لا تتأخر عن
طلبهم وهي مخلوقة لهم كذلك . إذ هو في هذه الحالة العبد الذي تحققت فيه
العبودية فيقول للشيء كن فيـكون ولقد أحسن بعض العارفين بأسرار
المكونات للحق عز وجل وحكمة وجودها فقال :

من ذاق طعم شراب القوم يدرية

ومن دراه غدا بالروح يسريه

بـ-م تصرفه في الكائنات فما

يشاء شاءوا وما شاءوه يقضيه

وفي هذا المعنى أيضا قال بعض العارفين بالله تعالى وبأسرار وجوداته
وحكمة وجودها .

إذا ما رأيت الله في السكل فاعلا

رأيت جميع الكائنات ملاحا

وإن أنت لم تشهد إلا مظاهر صنعه

جهلت فصيرت الملاح قباحا

فلست أدري يا أبا العقل إن لم تكن هذه للوجودات هي مظهر آثار الصفات وهي أفعاله المرادة له جل وعلا في أي شيء تظهر آثار تلك الصفات؟ وكيف بغيرها يعرف عز وجل؟ ومن بغيرها يعرفه تبارك وتعالى؟ وما أجل قول العارف أيضاً حين سئل عن حكمة وجود هذه الموجودات بقول القائل له ما مراد الحق من هذا الحق؟ فقال ما تراهم عليه. نسأل الله تعالى تبوير البصر والبصيرة حتى تتحقق بنور اليقين..

الفصل السادس

نذكر فيه حكم الغيبة في الشرع فنقول :
مما تجب مراعاته ولفت النظر إليه ، حكم الكلام في الغير حيا وميتا ، غائبا وحاضرا .

وهذه مسألة قد اضطراب فيها كلام الناس بتثبت وغير تثبت وهي هل الكلام في حق الناس عموما وخصوصا جائز أو غير جائز؟ وأيهما أفضل؟ وما حكم الغيبة في هذه الحالة؟ فنقول :-

إن الكلام في الناس يختلف بحسب الدواعي والمقتضيات من الأحوال إذا قد يكون الكلام حراما في حالة ويكون واجبا في غيرها وإنا معشر المسلمين يجب علينا أن نفتق في كلام رب العالمين وسنة سيد المرسلين إذ قد أمر الله تعالى أنبياءه في بعض مواضع الدعوة إليه تعالى بالرفق واللين وفي أخرى بالشدة والغلظة كل ذلك في القول والفعل وعلى هذا كان بيانه صلى الله عليه وسلم قال تعالى (خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين) وقال صلى الله عليه وسلم (المسلم أخو المسلم) الحديث وفي الآخر (وكونوا عباد الله إخوانا) الحديث وقال تعالى (وليجدوا فيكم غلظة) وقال تعالى : (جاهد الكفار والمنافقين وأغلظ

عليهم) وقال صلى الله تعالى عليه وسلم (بنس أخو العشيرة أو أخو القوم)
الحديث يرويه البخارى وهذا بالنسبة للدواعى وللمقتضيات — وأما بالنسبة
للعقائد والصفات — فقد لمن الله تعالى ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم
المجوس واليهود والنصارى والمشركين وللملحدين وأباح للناس لمن هؤلاء
ومن على شاكلتهم فى المبدأ والعقيدة مهما اختلفت طرائقهم وأحوالهم
قال تعالى (إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد
ما بيناه للناس فى الكتاب أولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون)
وقال صلى الله تعالى عليه وسلم (أترعون أن تذكروا الفاجر بما فيه ؟ أذكروا
الفاجر بما فيه كي يحذره الناس) رواه مسلم هذا ورتب الله تعالى الوعيد
الشديد لمن يتخطى معانى كلامه العزيز وبيان رسوله الكريم وما أجمع عليه
عقلاء الأمة فى قوله تعالى (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى
ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا) —
وقد سعى الله تعالى كل هذه الفرق وبينها فى كلامه العزيز وأمر رسوله
صلى الله تعالى عليه وسلم أن يجاهرهم بها وجعل المجاهرة بها ديننا فقال تعالى
(لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم) وفى الحديث (بايعنا
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى أن لا تأخذنا فى الله لومة لائم)
الحديث وفى هذا القدر كفاية لأن الكلام فى هذا لليدان واسع ، لا يسعنا
تفصيله فى هذا اللقاه .

وأما جواز ذلك وعدمه فإنه يختلف باعتبار حال المتكلم والمتكلم فيه
فإن كان المتكلم حاملا بكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله تعالى عليه
وسلم فإنه لا يضيره مهما كان المتكلم فيه . كحال من سأله الحجاج وكان
مشهورا بحفظ القرآن قائلا ما هو ركوب قوله تعالى (أمن هو قانت
أناء الليل ساجدا وقائما) فقال له ركوبها قوله تعالى (قل تمتع بكفرك

قليلاً إنك من أصحاب النار) . وآخر قال : له أيضاً في وجهه لما سقط
الحجاج في البحر فسقط عليه مسرماً وأخرجه فقال الحجاج أترجو جواراً
أم نوالاً وتعرف أتى ظالم قال خشيت أن تموت غريقاً فتكون شهيداً .
وكسعيد ابن المسيب وغيرهم وغيرهم حتى في زماننا هذا ممن حفظهم الله
تعالى بقوله (إنا لننصر رسلنا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم
الأشهاد) . وبقوله تعالى : (وكان حقاً علينا نصر المؤمنين) فهو لاء
ومثلهم يجوز لهم الكلام لأنهم على قدم الرسل ولا تأخذهم في الله لومة
لائم وقليل ما هم في كل عصر والحمد لله أرجو الله تعالى أن أكون منهم
إذ بتوفيقه تعالى كم لي من المواقف مع من يستحيل لغيري أن ينطق
أمامهم ببنت شفة .

وأما غيرهم وهم ضعفاء الإيمان فلا يجوز لهم ذلك إئلاً يلحقهم الضرر
وهم في الواقع لا يتكلمون لأن الله تعالى جعل في عبادة خلقاً مخصوصين
أهلهم بمعنى أنه جعل في تكوينهم هذا الاستعداد وذلك أما أن يكون الله
قد جعل لهم نفوذ الكلمة برياسة أو غيرها كما حصل من سيدنا عمر بن
الخطاب رضي الله تعالى عنه لما ولى معاوية على الشام وكان قد ذهب
أبوه لزيارته فلما حضر بزخائر من الشام أرسلها إلى منزله وجاء بنفسه
إلى عمر رضي الله عنه فنظر عمر إلى يد أبي سفيان فإذا بها خاتم فقال
ما هذا ؟ قال خاتم . فقال أرنيه فخلعه أبو سفيان وناوله أياه فناولوه
القاروق رضي الله تعالى عنه لرجل فأرسله به إلى بيت أبي سفيان وقال
قل بأمرة هذا هاتوا كل ما حيى به من الشام فحىء بها فقال عمر رضي الله
عنه : أكان لابنك هذا حين ولى ؟ وضمه لمال المسلمين - ومثل هذا من
خير المسلمين كثير .

وأما أن يكون بطريق العمل بالكتاب والسنة فلا تأخذهم في الله لومة

لائم - ومن عدا هؤلاء فعدم كلامهم أولى بهم . وهم بطبعهم ينجحون إلى قوله تعالى (عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل إذا اهتديتم) وهم لا يعرفون للآية معنى فإن الاهتداء لا يتم إلا بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

وقد روى الترمذى . عن قيس بن أبي حازم رضى الله عنه . قال : قال : أبو بكر . بعد أن حمد الله وأثنى عليه : يا أيها الناس ، إنكم تقرأون هذه الآية وتضعونها غير موضعها (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم إلا يضركم من ضل إذا اهتديتم) وإنما سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : أن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب . الحديث والله تعالى يقول فى هذا (واتقوا فتنة لا تصيبن الذين ظلموا منكم خاصة) . ويقول تبارك وتعالى (والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا) ويقول تعالى (وفضل الله المجاهدين على القاعدین أجرا عظيما) ويقول صلى الله عليه وسلم « لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر » الحديث « والجهاد ماض » الحديث وخاصة العلماء العاملين فالله تعالى أوجب عليهم الجهاد كما أوجبه على الأمراء وكافة المسلمين وفى هذا القدر كفاية .

وأما الغيبة التى هى عبارة عن ذكرك الشخص بما يكره فإنها تختلف باختلاف الأمر الداعى إليها وذلك الأمر الداعى أما أن يكون بفعل تنفر منه طباع العقلاء بما يخالف الدين وما عليه جماعة المسلمين فإن الكلام فيه يرجع إلى ما تقدم بمعنى أنه يجب رده ورده إلى الدين وبيان أخطائه والهيمنة عليه بكافة الطرق الرادعة له - وأما أن يكون عن هوى فى نفس المفتاب فترجم الغيبة إلى الحقد والحسد وخاصة إذا كانت عن سبب دنيوى فهى حرام بالكتاب والسنة والإجماع ويدخل فى الكلام الغمز والهمز واللمز أيضا .

والغيبة كما تكون حراما في مواطن قد تكون واجبة في مواطن أخرى . (اجعل دليلك في كل شيء حتى في الغيبة : الكتاب والسنة . والإجماع فلا تخطئ أبدا وتنجو عند الله تعالى . والناس) .

والنميمة التي هي عبارة عن السعي بين الناس بالفساد بكلام مبالغ فيه أو غير مبالغ وهي من الفتنة التي جعلها الله تعالى أشد من القتل فهي حرام بالكتاب والسنة والإجماع والكلام فيها يرجع إلى سابقه وفي هذا القدر كفاية ومن أراد الزيادة فعليه بحله بالكلام فيه مبسوط هناك .

وأما الكلام في المخالفين المارقين من الدين الخارجين على الكتاب والسنة وإجماع المسلمين فحسبنا فيهم ودليلا عليهم كلام رب العالمين وسنة سيد المرسلين — فإن جعلنا أنهم يكتمون معاني الآيات التي نص بها الحق عز وجل دلائل على وجوده وعظيم قدرته وآثار صفاته فقد قال تعالى فيهم (إن الذين يكتُمون ما أنزلنا من البينات والهدى من بعد ما بيناه للناس في الكتابات أولئك يلعنهم الله وبلغنهم اللاعنون) — وهذا أكبر دليل على جواز لعنهم . وإن جعلنا أنهم يأخذون بالمتشابهة وؤولونه بحسب أهوائهم فحسبنا وصف الله عز وجل لهم قال تعالى (فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله) قال تعالى (ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن بل أتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون) . وإن جعلناهم خارجين عن الدين فقد قال تعالى (أفمن كان على بينة من ربه كمن زين له سوء عمله واتبعوا أهواءهم) . وإن جعلناهم لا يتمسكون إلا بظاهر الآيات والأحاديث فقد قال تعالى فيهم (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون) — (أولئك الذين لعنهم الله فأصمهم وأعمى أبصارهم . أفلا يتديرون القرآن أم على قلوب أقفالها) . وإن جعلناهم

خارجين على الاجماع فقد قال تعالى فيهم (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا) هذه الآيات وغيرها كلها يأتى بيانها عند ذكر الرد عليهم كل فى بابها وكذا أحاديث السنة واجماع الأمة إنما ذكرت هذه الآيات هنا استشهادا على جواز الكلام فيهم وتبكيهم كما قال تعالى (أولئك لهم خزى فى الدنيا ولهم فى الآخرة عذاب عظيم) صدق الله العظيم وإلى هنا قد انتهينا إلى جواز التسكلم فى المارق للمفارق المجاهر وحسبنا قول الصادق للصدوق صلى الله تعالى عليه وسلم فى الحديث المروى عند الأئمة واللفظ لمسلم (اذكروا الفاجر بما فيه كى يحذره الناس) الحديث وحسبنا أن الله تعالى سمى الكافر كافرا وللؤمن مؤمنا وأما ما ورد مما ظاهره خلاف ذلك مما ظنه جهلة الناس بأنه لا يجوز التسكلم مطلقا فهو من الجهالة بالكتاب والسنة بمكان ويذكرون الأحاديث والآيات التى لا يعلقون لها معنى ويستدلون بها كقوله تعالى (ولا يغتب بعضهم بعضا) وكقوله صلى الله تعالى عليه وسلم (للمسلم من سلم للمسلمون من لسانه ويده) الحديث وغير ذلك كثير مما نبينه أن شاء الله تعالى مع عدم معارضة الآيات والأحاديث بعضها بعضا . وأما ما ذكره الأفاضل من جواز الغيبة لمعرف وباقي الشروط الخمس لا غير فهو مأخوذ من الكتاب والسنة كما نهىنا عليه سابقا وسيأتى بيان كل إن شاء الله تعالى وقد عرفت هنا أن الغيبة جائزة فى المجاهرين بالخروج على الدين بنص الكتاب والسنة وأنهم ليس لهم من الإسلام إلا ما عصمهم به الاسلام وفى الحقيقة أنهم يريدون الطعن فى الاسلام ويكذبون القرآن وينسبون التقصير لسيد المرسلين فى البيان اضلالا منهم عن الحق وزيفا منهم عن الطريق للمستقيم جعلوا الدين ستارا والدعوة باسمه شعارا لنيل أغراضهم

الشخصية فالكاشف لستارهم الممزق لشعارهم المجاهر ببيان اضلالهم الراعى بها فى وجوههم لاشك أنه مأجور من الله تعالى بنص الكتاب والسنة واليك البيان والله المستعان .

ويتلخص مما تقدم أن الكلام فى الناس على قسمين . قدح ومدح ولا ثالث لهما ، كما هى سنة الله تعالى فى خلقه وفى المثل « لكل إنسان قاذح ومدح » وقد جرت العادة أن المدح لا يمدح شخصا إلا إذا كان فى مقابله ما ظهر منه مما يمتدح به وعليه عادة على حسب مدارك المدح وشعوره ومبادئه سواء كان من قبيل الاحسان اليه أو إلى غيره . ويحبه المدح أو فيه الاستعداد لقبول ذلك قال تعالى (الله يحببى اليه من يشاء ويهذى اليه من يئيب) أى إلى المجتبى والمنيب . من جعل الله فيه الاستعداد لقبول المجتبى .

وأما القدح فيكون على تقيض ذلك على خط مستقيم ، بمعنى أنه لا يرغب ذلك ولا يميل اليه وليس فيه الاستعداد لكل ما ذكر فيكون على مبادئ من قال تعالى فيهم (وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا من الجرمين) فهكذا سنته تبارك وتعالى فى خلقه وبمقتضى حكمته العالية جعل لأخيراً أهلاً ودعاة حولهم ، وللشر أهلاً ودعاة حولهم .

وهناك معهم أفراد جهلة لا يعرفون بين الخير والشر ، يتناولون الناس بالسنتهم بدون علم ولا معرفة وهم ما جاء فيهم الوعيد فى بيانه صلى الله عليه وسلم « وهل يكب الناس على وجوههم فى النار إلا حصائد ألسنتهم » وفى الحديث أن موسى عليه السلام قال . (يارب امنع عني ألسنة الناس) فقال (يا موسى هذا شيء لم أختره لنفسى فكيف أختاره لأحد من عبادى) وفى البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى « يشتمنى ابن آدم وما ينبغى

له إن يشتمنى ؛ ويكذبني وما ينبغي له أما شتمه فقوله أن لي ولدا ؟ أما تكذبه فقوله ليس يعيدني كما بدأتي ، فهكذا حال من يجهل ويتخبط في الأمور خبط عشواء .

أما أهل العلم والمعرفة فانهم يبحثون عن الحق ويعرفونه ويتلصسون طرائقه أين هي ؟ فاذا ما وجدوها التزموا أهلها وركنوا إلى جانبهم فيكونون قد عملوا بقول أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه «أعرف الحق تعرف أهله» فالحق لا يعرف بالرجال بل يعرف الرجال بالحق والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم .

الفصل السابع

في حكمة وجود الهدى والضلال والمعارضات بين الأفراد
والجماعات ما بقيت الدنيا إلى أن تقوم الساعة

لا يخفى على من له أدنى نظر وأقل تأمل في آي الكتاب الحكيم والسنن المطهرة — أن مبدع الكائنات عز وجل جعل الموجودات على حالتين بمقتضى كماله ولا تطيل هنا لأننا سنوضحه عند بيان أول حقيقة أوجد الله منها وبها جميع الحقائق بعد باب معرفته عز وجل . ولنذكر بصدد ما نحن فيه قول الله تعالى — (ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون)

ولا يخفى أنه تعالى حين لفت نظر إبليس عليه اللعنة إلى عظيم قدرته وبديع صنعته وأنه المنفرد بالجمع بين الضدين بقوله تعالى (ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) إذ اللعين نظر إلى ظاهر الصورة التي رأى تطوراتها وعسى عن أنه تعالى على كل شيء قدير فقال ، لما يريد ، وفيم أن السجود للصورة سجد لغير الله ؟ ولا ينبغي السجود إلا له تعالى ، وهكذا كل من ينشأ على مبدأ اللعين لا ينظر إلا إلى ظاهر الصور وينسى

آثار صفات الحق عز وجل وهي الآيات الكونية ولكن الكريم الحليم لم يتركه هملابل لفت نظره إلى حكمة تكوينه للموجودات وخاصة أنه لم يوجد من أهل الخطأ وقتئذ إلا إبليس والملائكة وذلك هو التكوين الثاني . إذ خلق جلت قدرته بصفة الرحمة عالم الملائكة من النور . وخلق بصفة الغضب عالم الجان من النار .

وأبان جل شأنه لذلك المنكر صلاحية قدرته جل وعز للجمع بين الضددين بالإيجاد بصفة الرحمة والغضب في صورة واحدة فقال عز من قائل (ما منعك أن تسجد لما خلقت بيدي) أي بصفتي أي صفة الرحمة وصفة الغضب على ما قرره المحققون . ولا يعقل إلا هذا المعنى لأنه جل وعلا منزّه عن مشابهة الحوادث ، ولأنه عليه اللعنة لم يكفر لعدم السجود فحسب بل جحد آثار صفات الحق عز وجل فامتنع عن السجود ، لأننا لو قلنا أنه كفر لعدم السجود فقط لحكمنا أيضا على آدم بذلك لأن صيغة الطلب للثنين واحدة . الأول قال له افعل والثاني عليه الصلاة والسلام . قال له لا تفعل وهناك فرق بين الأمرين . أما الأول فلأنه نظر إلى الظاهر فقط وهي مراعاة الصور المحسوسة مع احضار القوة الفكرية فكان رده رد متأمل عارف عالم بحقيقة ما هو مأمور به . ولكنه جحد آثار صفات الحق وأنكر عليه بقوله (أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين) . وأما الثاني عليه السلام فأقبل على ضد الطلب بدون علم ولا اختيار ولا تفكير فيما أقدم عليه لسبق المقدور عليه فكان ذلك منه نسيانا .

ولعله قد ظهر لك الفرق بين الأمرين . ومن هنا يظهر لك أن كل منكر لآيات الله في خلقه منكر لآثار صفاته جل شأنه ومن ذلك تعلم أن كل من خرج على الإجماع والسنة والكتاب جعل نظرتة لأولياء الله الصالحين

من عباده كنظرة إبليس لأدم عليه السلام إذ يتصور أعمى البصيرة أن هؤلاء الأولياء لهم أفعال غير أفعال الله تعالى ، فمن قصدهم فقد قصد غير الله فيكون عنده مشركا ولا يدرى الجهول بأن هذا الولي مظهر من مظاهر آثار صفات الحق عز وجل وأن الفاعل في كل شيء هو الله تعالى إذ شاء جل ذكره إكرام الطالب وللطوب فعل ، وقد شاء حقا وفعل لأن الكرامة من خصائص الولي ولا يعرف إلا بها كما أن المعجزة من خصائص النبي ولا يعرف إلا بها وهي المرادة في قوله تعالى (وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله) — والكرامة آية من آيات الله تعالى التي يجريها على يد عبده الصالح كذا — وهل يدرى المنكر من الذي خلق الولي ؟

ومن الذي خصه بالكرامة ورفع ذكره بها ومن الذي يوجد لها ويجريها له ، ومن الذي وجه من فيه حسن العقيدة بإكرام الله تعالى لهذا العبد الصالح حتى يتوجه إليه ؟ أليس الله هو الفاعل في كل شيء وأن الولي مورد من موارد رحمة الحق عز وجل وبه وفيه وعنده تظهر آيات الله تعالى في خلقه وخلقه كما جعل جل شأنه لكل شيء مصدرا وقال تعالى (وأتوا البيوت من أبوابها) — (فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون) — أليس العالم مصدرا من مصادره تعالى ؟ وأليس الصانع مصدرا ؟ وأليس الكبريت مصدرا ؟ وأليس كل ما في أفراد الجماد والنبات والحيوان مصدرا ؟ وهل لو توجه أحد إلى شيء من ذلك يكون مشركا ؟ ولو أنكرها وجعلها يكون مؤمنا ؟ وكيف هذا مع قوله جل ذكره (واسألوا الله من فضله) قال : العلامة . البيضاوي . في تفسيره أي مما قربه إليكم وجعله بين أيديكم اه أي من كل شيء في الأفعال والأقوال والاعتقاد لأن الله هو الفاعل في كل شيء . وسنوفى المقام إن شاء الله في حمله عند

ذكر الولي والكرامة وحياة الموجودات وخاصة الآدمي ثم نرجع فنقول :

إن الله سبحانه وتعالى جمع بين الضددين في مخلوق واحد وهو الذي
بث منه خلقا كثيرا — وفي كل فرد من أفراد المخلوق قد بث فيه كذلك والجمع
بين الضددين كالعلم والجهل . والحلم والغضب والقوة والضعف ، والإخسان
والإساءة والكرام والبخل وهكذا .

ولا يخفى عليك أيضا أنه قد جعل منه المؤمن والكافر والشقي والسعيد .
والكل متناسل من آدم عليه السلام فلسسة السعداء لاتنقطع أبدا بين الأنبياء
والرسلين ومن تبعهم من العلماء العاملين والأولياء والصالحين وعامة المؤمنين .
وكل من هو إلى الإيمان أقرب وبين الأشقياء من المنافقين الذين هم في الدرك
الأسفل من النار إلى من هو أقرب منهم إلى الإيمان إلى الطيبين الذين
يقولون بعدم وجود الإله وما بينهم من المشركين . والكفار ومن يزعم
أن مع الله إلها آخر . وهؤلاء هم أعوان إبليس وجنوده في الأرض ،
ليتحقق لك قوله تعالى :

(ومن كل شيء خلقنا زوجين) وإن هذا الفريق هو فريق الشر والضلال
والالحاد والغفلة عن الحق وأهله قال تعالى : (ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من
الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان
لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون) يقابل هذا
قوله تعالى (ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون) وكذا المجازاة على
الأعمال فلاهل الشر قال تعالى في الجزاء على السيئة (فلنذيقن الذين كفروا
عذابا شديدا ولنجزينهم أسوأ الذي كانوا يعملون ذلك جزاء أعداد الله النار
لهم فيها دار الخلد جزاء بما كانوا بآياتنا يمجحدون) — ولأهل الخير قال
تعالى في الجزاء على الحسنة — (من عمل صالحا من ذكر أو أنثى

وهو مؤمن فلنحبيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) - فقد بان لك أن الموجودات من بنى آدم على حالتين كما قررنا فأهل الضلال موجودون إلى أن تقوم الساعة . وأهل الحق موجودون كذلك . والكل سلالة آبائهم وأجدادهم ومأم عليه في العقيدة والأعمال والجزاء ولا يزالون كذلك إلى أن تقوم الساعة ، وكلما دعا أهل الضلال إلى الضلالة فأهل الحق يقومون في وجههم ويردونهم عن طغيانهم لقوله صلى الله عليه وسلم « لا تزال طائفة من أمتي قائمة على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله » وهكذا جميع الأعمال على حالتين والجزاء عليهما كذلك وحالتهما في الدنيا وما آلهما في الآخرة كذلك فريق في الجنة وفريق في السعير . (فأما الذين شقوا في النار لهم فيها زفير وشهيق خالدين فيها) . (وأما الذين سعدوا في الجنة خالدين فيها) .

واليك أجمع آية في كتاب الله العزيز (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) .

ولنرجع إلى بدء التشريع في وقت تأسيسه على يد خير الأنبياء والمرسلين . صلوات الله تعالى وسلامه عليهم أجمعين من جعل الله تعالى شرعه باقيا إلى يوم الدين وأن مرحلته لم تنقطع ولا تزال قائمة أبد الآبدين وقد جعل الله تعالى جميع الأنبياء والمرسلين نوابا عن حضرته صلى الله عليه وسلم في البلاغ لجيم الأنس والجن - قال تعالى (وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أأقررتم وأخذتم على ذلكم إصري . قالوا أقررنا قال فاشهدوا وأنا معكم من الشاهدين فمن تولى بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون) . ومع هذا كان يعارض ويقاوم

ويعادى بكافة الطرق الشيطانية المخالفة لدعوته الشريفة . فهم من آمن ومنهم من كفر وطالما تمنى صلى الله عليه وسلم أن يؤمن به الخلق أجمعون حتى لا يفلت منهم أحد إلى النار وكان حريصا على ذلك كل الحرص فسلاه الحق عز وجل وأساه باخوانه الأنبياء والمرسلين من قبل بقوله تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا تمنى ألقى الشيطان فى أمنيته فينسخ الله ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته والله عليم حكيم) .

هذا ولا يخفى عليك أن الله تعالى كما جعل للخير دعاة إليه من الأنبياء والمرسلين وأتباعهم جعل للشر دعاة إليه من ابليس وأتباعه . من لدن آدم عليه السلام إلى أن تقوم الساعة — فالشيطان وأتباعه ضد دعوة الأنبياء والمرسلين والعلماء العاملين والأتقياء والصالحين بنص كتاب رب العالمين .

قال تعالى (إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدا إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير الذين كفروا لهم عذاب شديد والذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر كبير أفمن زين له سوء عمله فرآه حسنا فإن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء فلا تذهب نفسك عليهم حسرات أن الله عليم بما يصنعون) — وقال تعالى — (استحوذ عليهم الشيطان فأنسأهم ذكر الله أولئك حزب الشيطان ألا أن حزب الشيطان هم الخاسرون) — (إن الذين يحادون الله ورسوله أولئك فى الأذلين كتب الله لأغلبن أنا ورسلى إن الله قوى عزيز لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من خاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم أولئك كتب فى قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضى الله عنهم ورضوا عنه أولئك حزب الله ألا أن حزب الله هم المفلحون) .

فقد عرفت أن بنى آدم على حالتين قولاً وفعلًا وعقيدة كما تقدم فحزب الله هم الأنبياء والمرسلون ومن على قدمهم من الخلق للمهتدين وحزب الشيطان وأوليائه وجنوده هم من الخلق الضالين . ولا تنس أن إبليس سيئبراً من حزبه يوم القيامة بعد اعترافه بأنه كان فى الدنيا داعية للشر قال تعالى (وقال الشيطان لما قضى الأمر إن الله وعدكم وعد الحق ووعدتكم فأخلفتكم وما كان لى عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلمونى ولوموا أنفسكم ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخى لى كفرت بما أشركتمون من قبل إن الظالمين لهم عذاب أليم) .

فى مثل هذه الآية وما يشاكلها واضح الدلالة على أن إبليس هو مصدر الشر وبه يعمل وإليه يدعو وعلى ما قدمنا من أن سلالة الأطهار من الأصل الطاهر لحفظ الله تعالى لهم أصلاً وفرطاً قال تعالى (أن ولى الله الذى نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين) وقال تعالى (الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور) وإن سلالة الأشرار هم من أصل الشر فنه خلقوا وبه يعملون وإليه يدعون قال تعالى (والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت) وقال تعالى (والبلد الطيب يخرج نباته بإذن ربه والذى خبث لا يخرج إلا نكدا) — وقال تعالى — (فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعرى) .

فقد ظهر لك أن فرق الضلال والكفر والإشراك ذرية بعضها من بعض وأهل الإيمان والتقوى والصلاح والاستقامة ذرية بعضها من بعض .

« ملاحظة »

لعلك عرفت مما قدمنا أن جانب الخير من الخلق هم سلالة الأطهار من لدن آدم إلى وقتنا هذا بل إلى أن تقوم الساعة وأنهم هم أهل التقوى

وأهل الكرم والسماحة والخير والبركة وقد جعلهم الله تعالى الوسائل في كل هذا وخلقهم لهذا ولهذا يعملون وبه وفيه ينتجون وبهم ومنهم وفيهم تظهر آثار صفات الحق عز وجل في الخير والهدى . وأن جانب الشر من الخلق هم سلالة الأشرار من لدن آدم إلى وقتنا هذا ، بل إلى أن تقوم الساعة وهم على عكس سلالة الأطهار على خط مستقيم ، كما نطق به صريح الآيات في الكتاب الحكيم ، وصحيح السنة . فأصبح ذلك التسلسل في الجانبين قاعدة الهية ، وسنة ربانية ، من سنن التكوين ، (ولن تجد لسنة الله تبديلا) . (فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون) . وأخرج أصحاب الصحاح عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم « كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه » أى فطرة الله على التوحيد ولللة السليمة .

وعلى هذا الأصل تكون نسبة الفرق والطوائف والنحل إلى أصولها التي انحدرت منها في كل عصر وجيل كما هو مشاهد بالحس والعيان ، فليس ذلك بتأثير الطبع ولا اقتضاء للعائد ولا بتولد المسببات من أسبابها بل بالوضع الإلهي القائم على محض المشيئة . والاختيار (وربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة) الآية : فبان لك أن ربك هو الفعال لما يريد وله الحكم في التغيير والتنويع ، لا سلطان لمادة ولا قهر لطبيعة (وهو القاهر فوق عباده وهو الحكيم الخبير) فسبحانه يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى فقد يخرج من الصالح طالحا ومن الفاسد صالحا قال تعالى لإبراهيم عليه السلام (إني جاعلك للناس إماما قال ومن ذريتي قال لا ينال عهدي الظالمين) ومن المؤمن كافرا كنوح وابنه . وقد يخرج من الكافر موحدا طارفا كآزار وابنه إبراهيم عليه

الصلاة والسلام - وذلك لبيان اقتداره على الإبداع والاختراع ولإظهار كمال علمه بمكوناته سواء كان من عقبة مباشرة أو من سلالة ولو عن بعد كما قال تعالى - (وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهقهما طغيانا وكفرا) - وكما قال تعالى - (وكان أبوهما صالحا) وهو الجد السابع أو العاشر كما قرره المحققون ولا نذهب بك بعيداً فهما كم ابن تيمية جده الخامس المحدث العظيم صاحب منتقى الأخبار وابن عبد الوهاب أبوه العالم العظيم الصالح الذي حاول هو وأخوه رده عن نشر الضلالة فلم يستطيعا . لحكم يعلمها الحكيم العليم بخلقه وهذا لا يقدح في أن الطريق الواضح والجارى كثيراً في العادة المألوفة والسنة الجارية أن الضال لا يلد إلا ضالاً بل قد يكون أعرق من أبيه في الشر وإليك قول من قال مورداً بمن كان أخبت من أبيه :

كان في الحارة كلب أقلق الناس عواء
خلف الملعون جراًو فاق في الخبت أباء

وهاك أصل المثل العربي : قال حنظلة يحاور ابنه مرة يارب ترزق الناس أولادا حسانا وأنا ترزقني شيطانا . فقال مرة لأبيه : أما تعلم أن من المعصية والعصية والحية لا تلد إلا حوية فأرسلت مثلاً .

فن هنا تعرف أن أهل الضلال يرثون الضلالة خبيثا عن خبيث وضالاً عن ضال .

ولكن قد يكون في نسب الأطهار دخل يضاد ذلك كما قال تعالى لسيدنا إبراهيم (قال ومن ذريتي قل لا ينال عهدى الظالمين) وقال تعالى (ولقد أرسلنا نوحا وإبراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب فمنهم مهتد وكثير منهم فاسقون) يرشد تعالى عباده إلى أن الطبيعة والمادة

لا تأثير لها على الفاعل المختار فقد ينشئ جل وعلا من الصالح فاسداً ومن
الفاسد صالحاً - وقد يكون غير ذلك كتمكين عيسى عليه السلام .

عن ماء مریم أم عن نفخ جبرین

سواء كالإنسان المخلوق من طين

هذا وإن كنت ترى في للكونيات على خلاف العادة والطبيعة كمن
لا يلد وقد يكون الرجل وللرأة بصحة جيدة .

وأما ما به العادة والطبيعة في المولدات الثلاث من الحيوان والنبات
والجماد فلا تلد هذه الأجناس إلا جنمها - سنة الله تعالى في خلقه ولن تجد
السنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً - ولقد أحسن من قال :

وهل تلد الأشياء إلا شكلها

أو تحمل الأشجار غير حملها

أو قيل بشاة ولدت إنسانا

أو حب بر مثمر جلبانا

أو نخلة قد حملت رمانا

أو طائر قد أفرخ الحيتانا

لقيل هذا من الخيال

قال تعالى (إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على
العالمين ذرية بعضها من بعض) .

وقال صلى الله تعالى عليه وسلم لكريمته السيدة فاطمة الزهراء
(ما أحسن شيء للمرأة يا فاطمة ؟ فقالت : أن لا ترى رجلا ولا يراها رجل .
فربت عليها وقال : ذرية بعضها من بعض) .

ولا غرابة في أن أهل الشر هم من نسل أهل الشر وأهل الخير

والتوفيق هم من نسل أهل الخير والتوفيق وهذا مستفاد من وضع القرآن الكريم وبيان سنة سيد المرسلين من أن القرآن لم يخرج عن دائرة ثلاث : (١) الدعوة إلى الله تعالى وهو التوحيد (٢) والمعاملة مع الله تعالى ومم خلقه بما أرشد عباده اليه وحثهم على النظر فيه والجد والاستقامة في الطريق الموصلة اليه تعالى وحذر من كل ما هو بخلاف ذلك (٣) والقصص وهو عظة الحاضرين بأحوال الماضين .

هذا ما اشتمل عليه القرآن الكريم وبيان السنة المطهرة فاذا نظرت وتأملت وجدت أن كل قسم منها يشتمل على حالتين الأمر بالتوحيد والتحذير من ضده والأمر بحسن المعاملة والتحذير من ضده والقصص بالأمر فيه بإتباع سنن من وفقهم الله والتحذير من ضده .

وهاهو القرآن الكريم الذي أنزله الموجد للعاملين به ولغير العاملين به ولما كان لاني بعد رسوله محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ولا كتاب بعد القرآن جملة صالحا موافقا لجميع من يوجد من بنى الانسان إلى أن تقوم الساعة . وبين لهم فيه جميع أحكام ما يستحدثونه في تجددات أزمانهم وبين لهم فيه الأحكام العامة والخاصة بل قد جعل فيه ما يشمل كل شيء من نوعه كما قال تعالى (فاسألوا أهل الذكر أن كنتم لاتعلمون) . وقال تعالى (وخلقنا لهم من مثله ما يركبون) — (ويخلق ما لاتعلمون) — (فن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) — وغير ذلك كثير في كل شيء بحسبه ونوعه . وكفانا قوله تعالى (تبينا لكل شيء) — (وتفصيل كل شيء) — (ما فرضنا في الكتاب من شيء) — على ما سنبينه إن شاء الله فيما يأتي في محله .

ولا يخفى عليك أنه مامن جاذبة تحدث في مستقبل الزمان إلا وقد أجرى الله تعالى في بنى الانسان في زمن حضرته صلى الله عليه وسلم

ما يشابهها لينزل في شأنها قرآنا صالحا لكل ما هو على شاكلتها ليكون أصلا يرجع إليه ما بقيت الدنيا ويصبح الرد اليها متعينا وكذلك بيان السنة وقد وفق الله تعالى من عاصروا رسوله صلى الله عليه وسلم أو من عاصروا من عاصر رسوله صلى الله عليه وسلم إلى بيان ذلك وهم المعنيون في قوله تعالى (وأولوا الأمر منهم) فالنزل جل شأنه والمبين صلى الله عليه وسلم ومن وفقهم الله لفهم ذلك ومن اتبعهم إلى أبد الآبدين هم أهل الهداية والتوفيق ومن خالفهم دهر الداهرين فهم أهل الضلالة والتفريق .

ومن هنا أيضا تعرف أن القرآن الكريم ما أنزل إلا بأسباب قد أجراها خالق الموجودات ليبنى عليها ويرجع إليها ما دامت الأرض والسموات فما نزل لأهل الهداية فهو لأهل الهداية ومن على مبادئهم وما نزل لأهل الشقاوة فهو لأهل الشقاوة ومن على مبادئهم وعلى هذا قالوا إن السنة والقرآن يؤخذ منهما بعموم اللفظ لا بخصوص السبب .

فتلا قوله تعالى (ولأنأكلوا أموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها إلى الحكام لتأكلوا فريقا من أموال الناس بالأنثم) الآية نزلت لسبب خاص . ولكن الحكم عام مستمد إلى يوم القيامة في كل ما أشبه سبب النزول .

وليس من هذا قول أهل الزيغ والخوارج ومن على مبادئهم بأن منازل بشأن من جعلوا مع الله الها آخر من عبدة الملائكة والجن والكواكب والأصنام ينطبق على زوار الأنبياء والأولياء والصالحين فهذا قول فاسد ورأى باطل لأن الفرق كبير بين العبادة والزيارة إذ طوائف الكفر والاشراك كانوا يمدون هؤلاء على مختلف عقائدهم فيهم وعبادتهم لهم على ما بين في الكتاب العزيز والسنة المطهرة . وأما الزائر فانه لا يرجو إلا الخير والبركة ممن أظهر الله فيهم آثار صفاته المغايرة للعادة البشرية . فاتجاه الزائر إنما هو لله تعالى وصفاته على ما بين في الكتاب العزيز

والسنة المطهرة . وأما إنهم يخلطون في كلام الله تعالى ويحرفون الكلم عن مواضعه ويريدون أن يبدلوا كلام الله ويقولون فيما نزل في بيان المشركين وحال الخوارج والضالين ويجعلونه في شأن الزائرين فهذا من الالحاد يمكن لأنه كيف يتفق الشرك مع قوله تعالى — (كنتم خير أمة أخرجت للناس) . مع قوله صلى الله عليه وسلم . (والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدى) — رواه البخاري في الجنائز — وقوله : (لا تجتمع أمتي على الضلالة) — رواه أحمد في مسنده والطبراني .

فهؤلاء الخوارج يرمون البراءة من المؤمنين بالشرك وهم لا يعرفون أى معنى للشرك بل هم إلى الشرك أقرب ولو رأيت حالهم مع من يمدونهم بالمال لحكت عليهم أنهم هم المشركون حقا لأنهم يعلمون لمناقضة صريح الآى القرآنية والسنة النبوية واجماع خيار الأمة في مقابل عرض زائل يأكلون منه كما تأكل الأنعام والنار مثوى لهم ولا يبالون بمعارضة كل ذلك فانظر أى الفريقين أقرب إلى الشرك تراهم أحيانا يأخذون بظاهر القرآن وأحيانا يؤولونه على حسب ما يسول لهم الشيطان (ومن يعيش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين . وأنهم ليصدونهم عن السبيل ويحسبون أنهم مهتدون) فهم يتلونون بلون المقامات كأسلافهم المارقين .

هذا وإننا نرجع بك إلى ما قدمنا من أن القرآن الكريم بين حال للمؤمنين الكافرين والوسط بينهم من المنافقين . وللنفاقون على قسمين قسم منهم إلى الكفر أقرب وهم من قال تعالى فيهم — (ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار) — وقسم منهم إلى الإيمان أقرب وهم : من قال تعالى فيهم — (وبغضب المنافقين إن شاء أو يتوب عليهم) .

وقد قدمنا أن الأصل فيمن نزل بسببهم القرآن على قسمين مؤمن وكافر ومن على شاكلته الكفار كأهل الزيغ والضلال والالحاد والمارقين والخواارج وجميع أهل الفرق الضالة ممن بينا وسنينا . وقال تعالى - (هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وآخر متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله) - وقال تعالى (والذين اتخذوا مسجدا ضارا وكفرا وتكريقا بين المؤمنين وارضادا لمن حارب الله ورسوله من قبل وليحلفن أن أردنا إلا الحسنى والله يشهد إنهم لكاذبون) (ومنهم من يستمع اليك وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقرا وإن يروا كل آية لا يؤمنون بها) - (إن الذين يلحدون في آياتنا لا يخفون علينا) - (ومنهم من يستمع اليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفا أولئك الذين طبع الله على قلوبهم واتمموا أهواءهم)

فالمبتدأ من هذه الآيات القرآنية الصالحة لكل زمان . النازلة بالأسباب أنها شاملة لجميع فرق الزيغ والضلال وأهل الأهواء من الخوارج وغيرهم على ما حققه وخرجه كبار أئمة التفسير . راجع تفسير الفخر والقرطبي وغيرهما . وأنهم لا يزالون كذلك وقد جاء في السنة للطهرة ما يبين ذلك وهاهو ما رواه أبو داود في سنته من حديث معاوية ابن أبي سفيان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ألا إن من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على اثنتين وسبعين ملة وأن هذه الملة ستفترق على ثلاث وسبعين ثنتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة وأنه سيخرج من أمتي أقوام تجارى بهم تلك الأهواء كما يتجارى الكلب بصاحبه لا يبتقى منه عرق ولا مفصل إلا دخله - قال القرطبي في تفسيره للقرآن الكريم في الجزء الرابع عند قوله تعالى (واعتصموا بحبل الله جميعا

ولا تفرقوا) صحيفة ١٦٠ بعد الحديث المستدل به السالف الذكر —
فقد ظهر لنا أن أصول الفرق هي الحزبية — والقدرية — والجهمية —
والمرجئة — والرافضة — والجبرية — وقال بعض أهل العلم أصل الفرق
الضالة هذه الفرق الست — وقد انقسمت كل فرقة منها إلى اثنتي عشرة
فرقة فصارت اثنتين وسبعين فرقة وقد بينها فرقة فرقة إلى آخرها اه قرطبي .

الفصل الثامن

في المناظرة وحكمتها

إعلم أن أقوى المعلومات مطلقا ما كان عن نظر واستدلال ضرورة أن
لا تصديق إلا بعد تصور ، ولما كان الأمر كذلك ، لفت الله نظر عباده إلى
هذا ، إذ وردت المناظرة في مواضع كثيرة من القرآن الكريم ، وأولها ما
كان بين الله وملائكته عليهم السلام في شأن آدم عليه السلام بها أئزم الله
تعالى ملائكته عليهم الحجة لما قال تعالى :

(إني جاعل في الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك
الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك) كان مرادهم أن خلق مثل هذا
المخلوق في نظرهم غير ظاهر الحكمة لهم ، ولما كان الحكيم الخبير لا يفعل
شيئا بلا حكمة ، أجابهم سبحانه وتعالى بقوله (إني أعلم ما لا تعلمون) .

أي إني لما كنت عالما بكل المعلومات ، قد علمت أن في خلق آدم
وتكوينه حكمة لا تعلمونها أنتم ولا شك أن هذا هو المناظرة .

وأعلم أن منشأها طلب الوقوف على الحكمة لا مطلق الجدل إذ هم
عباد مكرمون لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون — هذا .

وأما ما كان من اللعين مع الله تعالى فكان محاورة وجدالا بغير حق وقد أظهر الله تعالى بها حجته على الملائكة ، وأبان فضل آدم عليه السلام عليهم بأن أظهر علمه وجعله معلما لهم فلم يسعهم إلا أن يقولوا (سبحانك لا علم لنا ما علمتنا إنك أنت العليم الحكيم) وذلك محض الاستدلال ، ومع نوح عليه السلام قد حكى الله تعالى عن الكفار قولهم (يا نوح قد جادلتنا فأكثرت جدالنا) ومعلوم أن تلك المجادلة ما كانت في تفاصيل الأحكام الشرعية بل كانت في التوحيد والنبوة — فالمجادلة في نصرة الحق في هذا العلم هي حرفة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام — وإبراهيم عليه الصلاة والسلام مع نفسه في قوله تعالى (فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال هذا ربي فلما أفل قال لا أحب الآفلين) وهذا هو الاستدلال بالتغير على الحدوث — ثم إن الله تعالى قد امتدح ما كان عن نظر واستدلال ونسبه لنفسه تعالى فقال جل شأنه (وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه) ومع أبيه بقوله (يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك شيئا) ومع قومه تارة بالقول — وأخرى بالفعل — ومع ملك زمانه (إذ قال إبراهيم ربي الذي يحب ويحب قال أنا أحيي وأميت قال إبراهيم فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين) وبحث إبراهيم هذا — في اللبداً — والنبوة والمعاد — لتعلم من هذا أن الأول قبل كل شيء إقامة البرهان على توحيد الله تعالى ووجوب معرفته وهو أول واجب على كل مكلف — والثاني إقامة البرهان على التوحيد مع النبوة — والثالث منهم عليهم الصلاة والسلام إقامة البرهان على التوحيد والنبوة والمعاد — وهكذا جميع الأنبياء والمرسلين نهجوا منهجا واحدا في هذه الثلاث لا غير وهي للقصد من الحياتين الدنيا والآخرة — فهذا ينبهك

على أن التمسك بهذه الدلائل حرفة هؤلاء المعصومين وأنهم كما استفادوها من عقولهم قد توارثوها عن أسلافهم الطاهرين هذا .

وقد عرفت أن إقامة البراهين في وجه للمعارضين ما كانت إلا في ثلاثة شبه التي هي أول شبه اللعين قد تشعب منها السبع الشبه — آفة الذكر وأما سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فابعث إلا وكل فساد في الأرض قد بلغ منتهاه وتشعبت أنواع الضلال في الالهيات والنبوات والمعاد ؛ فكان اشتغاله بالدلائل على التوحيد — والنبوة والمعاد بدرجة من الوضوح لا يحتاج معها إلى التطويل ، والقرآن مملوء بذلك .

ولقد كان عليه الصلاة والسلام مبتلى بجميع الكفار — الدهرية الذين يقولون — (وما يهلكنا إلا الدهر) وقد أبطل الله تعالى قولهم بأنواع الدلائل — والذين ينكرون القادر المختار والله تعالى أبطل قولهم بحدوث أنواع النبات والجماد والحيوان مع اشتراك الكل في الطبائع وتأثيرات الأفلاك وذلك يدل على وجود القادر المختار — والذين أثبتوا مع الله تعالى شريكا وذلك الشريك إما علوى أو سفلى — أما الشريك العلوى فنقل من جمل الكواكب مؤثرة والله تعالى أبطله بدليل الخليل — (فلما جن عليه الليل) . وأما الشريك السفلى فنقل النصارى : قالوا : بإلهية عيسى عليه السلام — واليهود : قالوا : بإلهية عزيز عليه السلام — وعبداء الأوثان قالوا بإلهية : الأوثان — والله تعالى أكثر من الدلائل على فساد قولهم :

والذين طعنوا في النبوة على قسمين — قسم منهم طعن في أصل النبوة وهم الذين حكى الله تعالى عنهم قوله (أبعث الله بشرا رسولا) والثاني الذين سلموا أصل النبوة وطعنوا في نبوة محمد صلى الله عليه وسلم (لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) والقرآن مملوء بالرد عليهم .

والذين طعنوا في الحشر والنشر والله تعالى أورد على صحة ذلك وعلى إبطال قول المنكرين أنواعا كثيرة من الدلائل مثل قوله تعالى (يا أيها الناس إن كنتم في ريب من البعث فانا خلقناكم) الآية . والذين طعنوا في التكليف تارة بأنه لا فائدة فيه - وتارة بأن الحق هو الجبر .

وقد رد الله تعالى عليهم في ذلك بأنواع الدلائل فقد تلخص لك من هنا ومن جميع ما تقدم معرفة أصول المماندين الماضين بأن هؤلاء على قسمين - أهل ديانات مطلقا مثل المجوس - واليهود - والنصارى - والمسلمين - وأهل الأهواء والآراء - مثل الفلاسفة والدهرية والصائبة وعبد الكواكب والأوثان والبراهمة وهؤلاء لا تنضبط لهم فرق في عدد معلوم - وأما أهل الديانات فقد انحصرت مذاهبهم بحكم الخبر الوارد فيها (فقد افرقت المجوس إلى سبعين فرقة واليهود إلى إحدى وسبعين فرقة - والنصارى على اثنتين وسبعين فرقة - والمسلمون على ثلاث وسبعين فرقة والناجية أبدا في الفرق واحدة - إذ الحق من القضيتين المتقابلتين في واحدة ولا يجوز أن يكون قضيتان متناقضتان متقابلتان على شرائع التقابل إلا وأن تقسما الصدق والكذب فيكون الحق في إحدهما دون الأخرى - ومن المحال الحكم على للتخاصمين المتضادين في أصول المعقولات بأنهما محققان صادقان .

وإذا كان الحق في كل مسألة عقلية واحدا فالحق في جميع المسائل يجب أن يكون مع فرقة واحدة - وإنما عرفنا هذا بالسمع وعنه أخبر التنزيل في قوله عز وجل (ومن خلقنا أمة يهدون بالحق وبه يعدلون) .

وأخبر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم (ستفرق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة الناجية منها واحدة والباقون هلكى) قيل من الناجية - قال أهل السنة والجماعة - قيل ومن أهل السنة والجماعة - قال ما أنا

عليه اليوم وأصحابي وقال صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق إلى يوم القيامة) وقال صلى الله تعالى عليه وسلم (لا تجتمع أمتي على الضلالة) هذا وقد أفرد كثير من أجلة العلماء كتباً بين فيها الفرق بسكافة أنواعها بأحسن تبيان — كالفرق بين الفرق — والفصل - وللل والنحل - وغيرها من الكتب فراجع إن شئت .

هذا وبحوله وقوته تعالى — سأبين لك من هو الذى على الحق فى الأمة الإسلامية وبه تعرف بالضرورة غيرها من جميع الفرق إذ هى التى ينتهى إليها خيرية جميع الأمم إذ قال مبدع الكائنات خالق الأرضين والسموات ومن فيهن ومن عليهن فى كتابه العزيز الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد - الذى ما فرط فيه من شىء قال سبحانه وتعالى (كنتم حير أمة أخرجت للناس) وقال الصادق المصدوق صلى الله تعالى عليه وسلم (أنتم خير الأمم يوم القيامة) ومن هم خير الخيار — ومن هم الآن الذين هم ما كان عليه صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله تعالى عنهم وهم الذين وصفهم الله تعالى فى كتابه المجيد الذى أنزله تبياناً لكل شىء وتفصيلاً لكل شىء .

وإني لا أدعك حيران فى بيان الفرق الناجية التى هى على الحق إذ الكل يدعيها ولا برهان لهم تثبت به حقيقة دعواهم وإن لم يكن فى هذا الكتاب إلا هذا الباب الكفى وبحق الله الحق بكلماته ولو كره المبطلون .

وذلك ستراه فيما يأتى من الباب الثانى فى تفصيل الرد عليهم فى معرفة الحق عز وجل بالقدر الممكن للبشر كما شرعه تعالى على لسان الأنبياء وللراسلين وخاصة سيد العالمين عليهم الصلاة والسلام أجمعين وما يليه من الأبواب إن شاء الله تعالى .

الفصل التاسع

في أن الفرع كالأصل

قد عرفت مما قدمنا لك أن ابن تيمية هو الذي جسم شتات أقوال الخوارج وغيرهم من الملحدين ودونها وسائل وتلقاها عنه تلاميذه الذين فتنوا بحبه لنشأتهم على ذلك واستعدادهم له ووسعوا فيها الضلالات وكلما رأوا المسلمين يعملون عملا من الأعمال التي لم تكن في زمن حضرته صلى الله تعالى عليه وسلم خالفوا هم اجماع المسلمين وقالوا ببدعتها آخذين بأقوال هؤلاء الضالين عامدين إلى استدلالات واهية لا أصل لها من الكتاب والسنة موهين على البسطاء بأنها معقولة وبأنها صريح الكتاب والسنة . وتلك الاستدلالات تجعل الكتاب والسنة يتعارضان ولا مبالاة لهم بذلك ولم يفهموا أن منزل الكتاب ومرسل البشر النذير وخالق من يعملون بذلك ومبدع المستحدثات ما بقيت الدنيا وأمر بالعمل بهما إنما هو إله واحد عالم بكل ذلك جعل كتابه وسنة نبيه صالحين لكل زمان وقد قيس من عباده رجالا ذكرهم في كتابه العزيز وسنة نبيه الكريم وأمر باتباعهم وعصمتهم من الخطأ وحفظهم من الزلل في كل ما بينوه لعباده وأثنى عليهم من محكم كتابه وبين أوصافهم صلى الله تعالى عليه وسلم كما بين أوصاف المارقين والملحدين وحذرنا من إتباعهم .

ومن العجيب أنك ترى المبطلين لقصر عقولهم وطمس بصائرهم عن إدراك ذلك كله يقولون في كل المستحدثات التي وفق الله تعالى لها رجالا قاموا فيها بالبيان والارشاد مما لم يكن في زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم إنه بدعة : وإلا ليتهم يعطونها حق البدعة الحسنة بل لتوغلهم في مبهمات الضلال يقولون أن جميع البدع ضلالات .

فانظر يا أخى إلى أنهم لانطباق جهلهم يحرفون الكلم عن مواضعه
ويا ليتهم فيما يجهلون يسألون أهل الذكر امتثالاً لقول ربهم جل وعز بل
يعتقدون أنهم أكبر وأوسع علماً من أئمة الدين . يقولون أن هذه الأشياء
إلى لم تكن فى زمنه صلى الله عليه وسلم بدعة وضلالة وإذا قلنا أن كل
ما لم يكن فى زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم بدعة . ثم أن تكون أحوال
الناس ومخترعاتهم بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة فى النار على ما يزمعون .

هذه نبذة من أفكارهم العالية التى ترتفع على أفكار البهائم . وإن قالوا
أن مرادنا من البدع ما فى الأحكام والأعمال الشرعية قلنا لهم لم يكن فى
زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم نقط المصحف ولا شكله ولا طبعه ولا قسيمة
الزواج ولا علم النحو والصرف واللغة والهندسة والتاريخ والجبر والكيمياء
والطبيعة والجغرافيا والبلاغة بأقسامها الثلاثة والمنطق والتوحيد والفلسفة
الإسلامية وفقه الاسلامى والفلك والهيئة والميقات والعروض والقافية
والوضع والرسم وآداب البحث وغيرها من مختلف الفنون والعلوم . إذن
غالاشغال بذلك كله بدعة وضلالة مع أنها وسائل لفهم كلام رب العالمين
وسنة سيد المرسلين المشتملان عليها ولا يعقل التفهم فيها إلا بها . ويقولون
أيضاً أن الأحكام الشرعية هى ما كانت فى زمن حضرته صلى الله تعالى عليه
وسلم حتى لا يجوز اقياس فى الدين مستدلين بقوله تعالى (اليوم أكملت
لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام ديناً) ويقولون لو
كان القياس بعده صلى الله تعالى عليه وسلم كان لا بد أن يكون لظاهر حكم
لم يكن معلوماً فكان القياس موجباً لكمال ما لم يكن كاملاً فى زمنه صلى
الله تعالى عليه وسلم . فتقول لهم أن المراد بأكمال الدين تحقيق قواعد العقائد

وتبيين قواعد الاجتهاد والتوقيف على أصول الشرائع وهذا لا ينافي وقوع الاجتهاد وتخريج الأحكام بعده صلى الله تعالى عليه وسلم على ما فى البيضاوى وبعض حواشيه .

قال : الإمام أبو حنيفة والشافعى أن ما يستحدثه الناس بتوفيق الله لهم فى أزمته لا نهاية له . إذن لا بد فى الرجوع فى كل حزبية من مستحدثاتهم إلى أصل كل فى الدين يندرج تحته ذلك الجزئى وإلا لما صح الرد إليه وإلى بيان الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم . وكذا لم يكن لمصدق قوله صلى الله تعالى عليه وسلم أصل « من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة » وكيف تكون السنة المستحدثه حسنة إلا ولها أصل فى الدين حتى يؤجر عليها فاعلموا فتراهم يقولون بضلالاتهم وأباطيلهم ويؤيدونها بالأدلة من الكتاب والسنة بما لا يعقلون له معنى بل بينه وبين تفهيمهم منافرة تامة لأنها تصطدم مع غيرها من الآيات والأحاديث التى تعارض تفهيمهم ويكون ذلك مدعاة لوجود التضاد فى الآيات الكريمة والأحاديث الشريفة التى قال الله فيها « قرآنًا عربياً غير ذى عوج » وفى حقه صلى الله تعالى عليه وسلم « وما ينطق عن الهوى » فالله العالم بموجوداته وما يكونون عليه وما يحدثونه فى أزمته الذى سن لهم القوانين التى يسرون عليها وتكون فيها المصلحة تامة عامة لهم — لم يوجد فيها التضاد ولا المعارضة بل لا بد أن يكون بين الجميع والمجموع والأفراد والجزئيات فى كل الأمور والأحوال تمام الوفاق حتى يكون ذلك الإيجاد على أتم نظام وأحسن ترتيب .

ونقول لهم أيضاً أن الله الذى بيده ملكوت كل شئ والفعال فى كل شئ جعل أعمال العباد ومستحدثاتهم ومبتكرات أفعالهم لا تخرج عما تضمنه القرآن الكريم حتى إذا ما تنازعوا فى أمر مستحدث يرجعون

فيه إلى القرآن فيجدون أصل الأخذ به وعموم الخطاب يرشد إليه .

وكذا في بيانه صلى الله تعالى عليه وسلم ويكون أمر عقلاء الأمة فيه باجماعهم على أن عموم اللفظ يتناوله وأصل الحكم يشمل أنه سنة حسنة وبدعة يرضى الله تعالى عنها ومن هنا يتعين حسن الرد إلى الكتاب والسنة والإجماع . فإليك تراهم بمقتضى تشريع الحكيم العليم وبمقتضى حكمة وحوود الضلال مع الهوى مستمرين إلى يوم القيامة على ما قدمنا ينظرون في الآية والحديث فيجلى لهم الحق واضحاً وأهل الضلال لطمس بصائرهم يفهمون عكس الحق وفهم أهله ويمدحهم الشيطان بوجهه وينصرهم بحزبه ويحزم لهم بأن هذا هو الحق وغيرهم على الباطل فيضلون ضلالاً بعيداً ويرتّبكون ولا يهتدون سبيلاً وإذا رمى بها أهل الحق في وجوههم تراهم يزدادون حيرة وارتباكاً ويحاولون التأول فيها بلا جدوى فلا يفلحون وبذلك يتحقق فيهم قول الله تعالى « ماذا أراد الله بهذا مثلاً ؟ يضل به كثيراً ويهدي به كثيراً وما يضل به إلا الفاسقين » .

قال العلامة البيضاوى وما ذاك إلا إشعار بالحدوث والنجدد وتسجيل بأن العلم يكون المثل حقاً هو هدى وبيان وبأن الجهل بوجه إيرادى ذلك المثل والإنكار الحسن موره ضلال وفسوق . فمن هنا تعرف أن الضالين يجهلون للقصود من الآيات والأحاديث فيجعلونها أدلة على أقاويلهم وتزييناً لأباطيلهم وأشجيعاً لمن يضلونهم عن الحق .

هذا وإنى أذكر لك مثلاً حتى لا تظن أنى متحابيل على الخوارج بدون دليل أو أنى طاعن فيهم بدون برهان فأقول أن من كتاباتهم وتفهماتهم وما هو شائع على ألسنتهم وألسنة تابعيهم أنهم يقولون أنها من القرآن كما في قولهم في معنى قوله تعالى (الرحمن على العرش استوى) ذكرها

الله في كتابه العزيز سبع مرات وما هو إلا مستو بمعنى مستقر بذاته على عرشه ولا يحيدون عن هذا المعنى ولم ينظروا إلى الآيات الأخر التي تعارض أفهامهم كقوله تعالى : ان الله لغنى عن العالمين — إذ كيف يكون غنياً وهو محتاج إلى العرش وفي قوله تعالى : ليس كمثله شيء — وكيف هذا والعرش يحمل نوماً من الللائكة وغيرهم فيكون الله معهم على هذا الفهم وكقوله وتعالى : وكبره تكبيراً — أى لانهاية لذلك وأظنهم لا يعلمون أن العرش مخلوق ومحدود وكيف يكون الله فوقه ويكون ذلك المخلوق حاملاً له فاذا ضيقت عليهم في البحث والشرح يقولون لا نعلمه يشبتون وينفون في آن واحد كمن يقول : إن الرجل في الدار ولا أعلم !! كيف يثبت أنه في الدار ولا يعلم هكذا يقولون في كل شيء يعجزون عن الإجابة عنه كقولهم إن الله يداً ورجلاً وعيناً وجسماً من صفات الحوادث أخذاً من ظاهر الآيات اتى جاءت في القرآن فنقول لهم إن هذه صفات للحق عز وجل كما عليه بيان سيد المرسلين وفهم الصحابة والتابعين والأئمة المجتهدين والعلماء العاملين فاذا ضيقت عليهم يقولون هذا صريح كلام رب العالمين وله ذلك ولكن لا نعلمه . ويقولون أيضاً في قوله تعالى — أأمنتم من في السماء — فيرجعون الضمير المستتر إلى الله تعالى ولا يخافون معارضة الآيات الأخر لقوله تعالى : ليس كمثله شيء — وإن الله غنى عن العاملين — لا يبالون بالحجل والكسوف واصفرار وجوههم عند الزامهم الحجة وذلك ناشئ عن عدم الشعور والإحساس رغبة في الظهور وارتفاع الشأن ولو بالباطل والحرام .

ولست أدري على فهمهم السخيف هذا أين كان الله قبل خلق السموات والعرش ؟ وإن من أحقر ما ترى من التعبيرات في قول ابن

تيمية في حديث النزول أنه تعالى ينزل نزولا حسياً كنزول الحادث من
أعلا إلى أسفل كما سيتضح لك في الرد عليه إن شاء الله تعالى في هذه
المسألة .

وإليك مثلاً آخر في قوله تعالى (وأن ليس للإنسان إلا ما سعى)
فإنهم يقولون بعدم وصول الثواب من الغير الى الميت ولم يفتنوا الى
قوله تعالى (الذين يحملون العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم
ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا) وهذا دعاء من غير جنس
الآدميين . وأن الله تعالى أخبر عنه أنه يقبل وينفع . وكذا قوله تعالى
(والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولأخواننا الذين سبقونا
بالإيمان) فأخبر الله تعالى أن دعاء اللاحق للسابق مقبول وينفع وإليك
تشريعه صلى الله تعالى عليه وسلم من شق الجريدة بصفين ووضع كل
نصف على قبر في الحديث المروى في الصحيحين وغيرهما (يمدبان
وما يمدبان في كبير) الحديث . وهكذا حالهم في الضلال ونشأتهم
عليه . فلا تجد لهم مبدءاً في المخالفة إلا وأصله هكذا لا يمتدون فيه
الى الحق ولا الى طريق مستقيم — ويقولون في حضرته صلى الله تعالى
عليه وسلم أنه بشر مثلنا من كل الوجوه بنص ظاهر الآيات لا يعرفون
لخصوصياته الشريفة التي لم يشاركه فيها أحد من الأنبياء والمرسلين
سبيلاً . ويقولون إن الموت عبارة عن العدم الذي لا حساسية معه
ولا إدراك ولا شعور ومن مات فقد انعدم فهم كأنهم لم يقرأوا القرآن
فهم من مصداق قول الصادق المصدوق صلى الله تعالى عليه وسلم
(يقرأون القرآن لا يتجاوز تراقيهم) الحديث . أى لا يصل الى قلوبهم
فلا يفهمون معناه مع أن صريح القرآن يقون إن الكافر حتى في قبره وهم
يقولون على سيد العالمين مات وانتهى ولا ينفع ولا يحس ولا يعرف

أتمته بعد . على ما بينا في معنى الموت الذي فصله سبحانه وتعالى في كتابه العزيز تفصيلاً وينكرون أيضاً كرامات الأولياء ، ويقولون أنها تعارض سن التكوين جهلاً منهم وهمى . مع أن الله عز وجل بين في كتابه العزيز إكرامه لأوليائه وهم نيام وهم أحياء يمشون على وجه الأرض وهم أموات في قبورهم لقد صدق رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في بيانه كما سيأتى في بيان كل محله وينكرون التوسل والوسيلة وهكذا في جميع الآيات التي نصبها الحق عز وجل دلائل على معرفته وبديع صنعته ولم ينظروا إليها . فهم مندرجون تحت قوله تعالى (ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً) ولهذا يستحقون الوعيد الشديد الذي أوعده الحق عز وجل لمن هو على شاكلتهم في قوله تعالى (قال رب لما حشرتنى أعمى وقد كنت بصيراً قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى) فأنك إذا نظرت إلى أقوالهم تجدهم لا يؤمنون إلا ببعض الكتاب ويكفرون ببعض فهم يقولون أمهات الأحكام وينكرون جزئياتها المندرجة تحت تلك الكلليات وتعرف هذا من قولهم وفهمهم في قوم تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم) الآية . فهم يرون الجزئيات المندرجة تحت تلك الكلليات بدعة مع أنها قد جاءت في بيانه الشريف صلى الله تعالى عليه وسلم ولا يخفى عليك أن جميع شبههم هي شبه إبليس اللعين التي دأب عليه الناس من أهل الضلال من قبلهم من لدن آدم إلى وقتنا هذا بل ويستمر هذا إلى يوم القيامة لحكمة وجود الضلال والهدى . مستمرين ما بقيت الدنيا . هذا وبتوفيقه تعالى رددنا عليها واحدة واحدة والله يهدي إلى الحق وإلى طريق مستقيم .

وإن تعجب فعجب قول المتأخر منهم كقول أولهم إذ أنهم على مبدأ

واحد وهى المخالفة لإجماع المسلمين ولا اهتمام لهم إلا بالزيارة للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وآل بيته من الأولياء الصالحين رضى الله تعالى عنهم أجمعين ويضمون إليها كل مخالف لإجماع المسلمين ويسمون كل من يقوم بشئ من ذلك مشركا . وها هى كتبهم المطبوعة الآن التى ساعدوهم على طبعتها ونشرها وأغدقوا عليهم الأموال المعارضون للدين الإسلامى فى مبدئه وهم ألد أعدائه المستعمرون الآن .

فيقولون فى طعنهم أن زيارة النبي والأولياء كمعبادة الأصنام ويستدلون بقول الله تعالى (ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) فيقيس الزائر للوالى على عابد الصنم ولا يقول بها إلا كل غر أخرق . إذ القياس على ما قرره علماء الأصول شرطة أن يكون الفرع مشتركا مع الأصل فى علة الحكم وقياسهم زيارة الوالى على عبادة الأصنام قياس مع الفارق — يقولون بهذا القياس فى الزيارة ويحرمونها فى قياس الطواف حول الضريح على الطواف حول الكعبة مع أن أصل علة الحكم واحدة حول الكعبة للبركة وكذا حول الضريح ويحرمون تقبيل الضريح مقربين تقبيل الحجر الأسود مع أن تقبيل الحجر عبادة وما عداها عادة وهى سنته تعالى التى جعلها خالق المعانى والصور علامة على الحب وإلا حرم علينا تقبيل الأولاد والأزواج والأحاب وما أظن قول الشاعر العربى إلا رداً على هؤلاء وهو :

أمر على الديار ديار سلمى

فأثم ذا الجدار وذا الجداراً

وما حب الديار شغفن قلبى

ولكن حب من سكن الديارا

وحب الأولياء نافع . لأن المرأ يحشر مع من أحب . وأولياء الله

تعالى هم عباده اللذين قال فيهم (من عادى لى وليا فقد أذنته بالحرب ولا يزال عبدى يتقرب إلى بأزيد مما افترضته عليه حتى أحبه فإذا أحببته كنت له سمعاً وبصراً ويداً ورجلاً فبى يسمع ويبصر وبى يبسط وبى يعشى ولئن سألتى لأعطيته ولئن استعاذنى لأعيزنه) الحديث . فقد منح الله تعالى عباده هؤلاء تلك المنح التى منها استجابة دعائهم وتحقيق مطالبهم لأنفسهم أو لغيرهم . وفى الحديث الشريف (رب أشعث أغبر ذى طمرين لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره فى قسمه) الحديث . فأين الأصنام من هؤلاء .

على أن الزائر للولى يزوره لأنه من أحياء الله تعالى وهو لا يغفل على أن الله وحده الفاعل الذى لا استقلال للخلق يفعل دون فعله فأين عباد الأصنام من هذا الذى يتوسل إلى الله بنعم الله ؟ إذ التوسل بنعم الله إلى الله جاء به القرآن الكريم والسنة المطهرة فلا سبيل إلى إنكار ذلك .

على أن التوسل قد ثبت فى الدين الإسلامى . حتى بالبهائم . فى باب صلاة الاستسقاء . وهو لا يخفى على جاهل — ثم لماذا أمر الله ملائكته بالسجود لآدم ؟ هل كان ذلك السجود لشخص آدم ؟ كلا . أنه لم يكن إلا لمن منحه الله تعالى من نعمة الروح . قال تعالى (فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين) . وفى قوله تعالى (إذ يوحى ربك إلى الملائكة أئى معكم فثبتوا الذين آمنوا سألنى فى قلوب الذين كفروا الرعب) أ كبر برهان على التوسل ، وإلا فلماذا لم يفعل الله ما أراد بدون معونة الملائكة ؟ أو من البرهان على جواز التوسل حتى بالغائب المرجو مجيئه المجزوم بقبوله عند الله تعالى قوله عز من قائل (وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به

فلعنة الله على الكافرين) . فلم يحب الحق سبحانه عليهم التوسل . إنما عابهم في عدم الإيمان به .

وأظنهم يقولون بجواز التوسل بالأحياء . وأما الأموات فقد انقطعت صلتهم بأهل الدنيا . تلك العقيدة الضالة التي تعارض صريح القرآن الذي فيه أن الكافر حتى في قبره أحيًا من حياة الدنيا قال تعالى (وإن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون) ولذا لما يرى ذلك الكافر يقول (يا ليتني قدمت لحياتي) فهي الحياة الحققة الواسعة وما أظن أن عطاء الله الكريم لعبده في الدنيا قد سلبه إياه في الآخرة فلا يستجيب له في الآخرة !! ولا أظن ذلك بعد قوله تعالى (وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً) . بل لا يقول به أحد — ويجهل أن حياة الانسان الأخرى وهو من حياته الأولى . وهو في الآخرة أقرب إلى ربه منه في الأولى وهو يعلم بأحوال أهل الدنيا ويعرف زائره ولا بد أن يحبيه ويكرمه بالدعاء له رجاء أن يحقق الله مطلوبه والله تعالى أخبر أنه يستجيب له . وليس من الكرم أن يسلبه ما أولاه من النعم . وكل ذلك بلا شك لا يكون إلا وفق ما عنده تبارك وتعالى ولا استقلال لمخلوق بفعل حيًا كان أو ميتًا دون فعل الله تعالى وقد وسعنا وفصلنا كل شيء في محله وسيأتي إن شاء الله .

ومن أم انكارهم تشنيعهم على الموالد التي جاء بها القرآن والسنة وما أجمع عليها علماء المسلمين إلا لذلك وقد أفردت لها باباً استوعب كل شيء فيه وسيأتي إن شاء الله — وأيضاً انكارهم على المحمل الذي كان مسبباً لنسكة الوهابية . راجع تاريخ مصر . وقد أفردت له باباً أيضاً . وما أجمع علماء المسلمين على جواز شيء إلا وله أصل في الدين على ما سيتضح لك في محله إن شاء الله . ومن أم انكارهم اعتراضهم على

النذر للأولياء لأنه في عقيدتهم لغير الله تعالى بقياس من ينذر بمن يعبد من دون الله وهذه لا شك أنها عقيدة الضالين وأما عقيدة المؤمنين فإن النذر في مقابل نعمة . وهي الكرامة . أو الحب . وصاحب النعمة هو الله تعالى فيكون النذر له تعالى وإن كان باسم من جعله الله تعالى مظهرًا لتلك النعمة كما نرى الله تعالى الكثير من موجوداته بأسماء لا تنصرف إلا إليها والمراد هو سبحانه وتعالى وكما قال صلى الله تعالى عليه وسلم (مسجدي هذا) . وفي الحديث القدسي (عبيد لم تشكروني إذا لم تشكروا من أجريت لك النعمة على يديه) الحديث .

وللـكاتبين الآن في الجرائد والمؤلفين لرسائلهم والمحاضرين لهم في الإذاعات ينشرون تلك المبادئ الخاطئة المخالفة كما عليه إجماع المسلمين ويتوفيقه تعالى قد وفيت المقام في كل مخالفتهم بالردود عليهم بالأدلة العقلية التي لا يستطيعون ردها ولا يجدون نقضها بحوله وقوته تعالى المستفادة من الأدلة العقلية . الكتاب . والسنة . والإجماع . والقياس . والاستنباط . وبها إن شاء الله تعالى أحملهم على الرجوع إلى الحق والصواب ما لم يكن أحدهم غلبت عليه شقوته فيكون من قوله تعالى (ومن يضل الله فإله من هاد) .

وأما من جعل الله تعالى فيه القبول والاستعداد للخير فيكون من قبيل قوله تعالى (فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولو الألباب) .

ومن أعجب الأمور التي تستفز نفوس العقلاء أنهم يأتون بالباطل الدالة على استغراقهم في الجهل أو التمويه أو التضليل على البسطاء من المتعلمين وغير المتعلمين في ضلالتهم التي خرجوا بها عن إجماع المسلمين ومرقوا بها من الدين إجماع . ويقولون : هذا ما عليه المسلمين سلفاً وخلفاً

وهذا منهم كذب محض وزور وبهتان لأنهم قد أخذوها ، من قول أهل الحق الذين يدون به عليهم بعد بيان البرهان والدليل القاطع على ما يقررونه ولهم الحق في ذلك وبه يقولون . لأن لهم على اجماعهم البراهين المحققة سلفاً وخلفاً وما عرف ذلك إلا عند قولهم في المتشابه الذي رأوا أهل السلف فوضوا العلم فيه الى الله تعالى . والخلف قالوا هذه أمثلة تقريبية للعقول البشرية كاليد ؛ لنسبة له جل وعلا . والعين . والرجل . والنزول . والمجىء . فأولوا فيه . وقد اتفق أهل الحل والمقد على أن السلف من صدر الصحابة إلى الحسماية سنة ، والخلف من ذلك الحين إلى ما لا نهاية في كل زمان بحسبه هذا .

وهم أين سلفهم . وخلفهم . أما سلفهم فكانوا لا يستطيعون الظهور مع أهل الحق الحريصين عليه الذين كانوا لم تخل منهم بقعة من بقاع الأرض فأمن عليه إلى السبعماية والثمان والعشرين سنة حتى بدأ الضلال للقابل للحق في الظهور بما كان مخفياً من صدر الصحابة إلى ذلك الحين وقد قوبل أهل هذا الضلال بما أزهق باطلهم وأخزاهم في الدنيا قبل الآخرة كما لا يخفى على من له أدنى اطلاع . وعلى هذا التقدير السابق المتفق عليه من خير الأمة الإسلامية . ليس لهم سلف وحيث كان كذلك فأيضاً ليس لهم خلف . فكيف يضللون البرءاء من عباد الله بقولتهم هذه الشنيعة . ولا سلف لهم إلا ما كان مخفياً من الضلال طوال مدة السلف . ولا خلف لهم الا من تراهم الآن ينعمون بتلك المخالفات التي يشققون ويفرقون بها بين المسلمين الذين هم على الفطرة السليمة (بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله والله لا يهدي القوم الظالمين) .

ومن أغرب أمرهم في البدعة

ومما تستنكره العقول من أمرهم — أنهم يقولون في كل شيء لم يكن في عهده صلى الله تعالى عليه وسلم : انه بدعة وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار !! وهذا القول ظاهر البطلان . لأن البدعة تنقسم إلى خمسة أقسام فمنها ما هو واجب كتعلم أدلة المتكلمين للرد على الملاحدة وللبتدعة وغير ذلك من العلوم والفنون والصناعات . ومنها ما هو مندوب كتصنيف كتب العلم . وبناء المدارس . والحصون وغير ذلك . ومنها للباح كالتوسع في المآكل والملابس وغير ذلك . ومنها المحرم والمكروه ، وهو ما ليس له أصل في الدين .

ومع حكمهم هذا على كل ما لم يكن في زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم تراهم لا ينكرون المستحدث من المخترعات بجميع أنواعها : فيؤمنون ببعض الكتاب ويكفرون ببعض . فانه لا يجهل عارف ولا ينكر عاقل ولا يغفل من له قلب يعي . أن مبدع الكائنات جل وعلا أحدث ما نرى في العاديات من اللوجودات التي لم يكن في زمنه صلى الله تعالى عليه وسلم وقد جاء القرآن الكريم مشتملا على بيانها من مخترعات في الصناعات وغيرها من كل أنواع المبتكرات .

فكيف لا يكون كذلك في الدين وخاصة بعد علمهم بقوله تعالى (ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث إلا استمعوه وهم يلعبون لاهية قلوبهم) وقوله تعالى (ألم تر الى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا) وقوله تعالى (وخلقنا لهم من مثله ما يركبون) وقوله تعالى (ويخلق ما لا تعلمون) وقوله تعالى (ولا يزال الذين كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعة أو تحل قريبا من دراهم حتى يأتي وعد الله) وقوله تعالى (وأرسل عليهم طيراً أبابيل ترميهم بحجارة

من سجيل) فهذه الآيات تتضمن بيان المحدث المتنوع في العاديات : من الراديو . والفوتوغرافيا وما هو على شاكلة الفلك كالوابورات وكالغنايل بكافة أنواعها وكالطائرات .

وأما محدث الدين فهو في الآية الجامعة من قوله تعالى (وما يأتيهم من ذكر من الرحمن محدث إلا كانوا عنه معرضين فقد كذبوا بالحق لما جاءهم) الآية . وإليك قوله الشريف في حديثه الجامع المانع الذي أوتي به صلى الله تعالى عليه وسلم من جوامع كلمه الشريف وهو (يتحدثون ويحدث لكم) فإذا كان هذا بيان القرآن الكريم والسنة المطهرة في كل أنواع المحدثات ولا ينكر هذا المحدث في العاديات إلا الأعمى بصر أو بصرية . فكيف ينكر المحدث في الدين (إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد) .

ولا ينكر عاقل ما في قوله تعالى (وآية لهم أنا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون وخلقنا لهم من مثله ما يركبون) والمشاهد أن مثل الفلك المشحون من حاملات المنافع لبنى البشر من جهة الى أخرى . لم يوجد إلا بعد . ولكن لما كان محقق الحصول منه تبارك وتعالى لا محالة . عبر عنه جل شأنه أنه حصل بالفعل في (خلقنا) على يد عباد لم يكونوا وقت ذاك . ولكن بصنعه البديع جل وعلا قد خلق علماء فألهمهم الابتكار والتوسع في صنم كل ما هو حاصل الآن على شاكلة (الفلك المشحون) ولا يتصور عاقل أن كل ما أحدث من المحدثات الآن الكونية والفعلية على يد علماء مؤهلين موفقين للقيام بهذا التنويع والتفنن المشاهد المعان الذي لا ينكر . وغيره كثير من أنواع أفراد المنوعات من المحدثات . وإذا كان كذلك .

فبالأحرى والأجدر أن يخلق تعالى للأمر السكليه الشرعية وجزئياتها

المندرجة تحتها من الأمور التي لا يتم السكال إلا بها . علماء يستنبطون منها ما يكون مندرجاً في أصل علة الحكم ومساوياً له في التشريع . وإلا فكيف يسهلون بمحدثات الصناعات ويجحدون ما يحدث في حكم التشريع وقد جاء به القرآن الكريم والسنة المطهرة . كما جاء بهذا المشاهد المعائن الذي لا سبيل إلى إنكاره . أليس هذا من الترجيح بلا مرجح ؟ ! بعد أن عرف أصل كل من الدين ولم يظهره الحق عز وجل إلا على يد عباد شاء تبارك وتعالى إيجادهم بعد . كما قال تعالى (وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم ، ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ، والله ذو الفضل العظيم) فقد بين العزيز الحكيم أنه لم ينعم فضله عن عباده في أى زمان كان - ومن لم يفهم ذلك ويعمل به فقد ضرب الله تعالى له المثل بقوله (مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفاراً بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله والله لايهدي القوم الظالمين) .

وهذا مما لا يخفى على ذوى العقول الراجحة أن هذا التنويم في المبدعات التي لم تخرج عن حد السكال الذي جاء به القرآن الكريم وبيان السنة المطهرة فيكون من أكبر الدلالات على معرفة الصانع جل وعلا الذي جرت العادة في سنته تبارك وتعالى أنه يقلب الأشياء في كل الأمور من قالب إلى قالب . ولو جرى الأمر على عدم التجدد في مستقبل الأزمنة لكان ذلك مخالفاً لسنة تبارك وتعالى (ولن تجد لسنة الله تبديلاً ولن تجد لسنة الله تحويلاً) وبهذا المحدث المشاهد المعائن في موجوداته تبارك وتعالى جاء القرآن العزيز متضمناً لها ومشتملاً على كل فرد من أفرادها . فقد جعل لكل شيء منها أصلاً وجعل من ذلك الأصل فروعا تتنوع منها أنواعا كثيرة . وهذا مما لا سبيل إلى إنكاره .

فكيف لا يكون لأصول الأحكام الشرعية في كل حكم منها فروع
وهي التي سبق لنا التعبير عنها بالجزئيات للندرجة تحت الكليات في
(أكلت لكم دينكم) التي لا ينكرها ويحجدها إلا كل مخالف لا يعرف
أصول دينه ولا يفهم لكلام رب العالمين معنى لتفصيله ولا لبيان سيد
المرسلين معنى لتبيينه (إن في ذلك لعبرة لمن يخشى) (إن في ذلك لآيات
لأولي النهي) وسيأتي الكلام بأوسع من هذا في البدعة والمبتدعة
إن شاء الله تعالى .

الفصل العاشر

في حكمة تقديم الأدلة العقلية على النقلية

نذكر لك بتوفيقه تعالى حكمة تقديمنا الأدلة العقلية على الأدلة النقلية ،
في الكلام على الضلال وأهله أولاً :

لأن الانسان إذا عرف الضلال ، ويريد العدول عنه فإنه لا يرى
بعده إلا الحق ، وإذا عرف الضالين ومبادئهم فليس بعدهم إلا المهتدون .
ولنا في ذلك أسوة بالحق عز وجل . إذ ابتداء سبحانه وتعالى في معرفة
توحيده جل شأنه : بالنفي أولاً ، ثم بالإثبات ثانياً . قال تعالى : (فاعلم أنه
لا إله إلا الله) فقد نفى جل شأنه كل باطل ، وأثبت أنه الغنى للفتقر
إليه جميع ما عداه ، وكذا في عبادته تعالى أيضاً بقوله جل وعلا
(يا أيها الناس أعبدوا ربكم) إذ لا تعقل العبادة وانفراد المعبود بحق بها
إلا بعد التخلي عن كل ما سواه .

وكذا أيضاً في جميع حاجيات ابن آدم ومستلزماته الدنيوية ، أثومه
لأثبت قاعليته جل وعلا في كل شيء ، ثم أردفه بابتغائه الوسائل في كل
شيء يحسبها .

قال تعالت عظمته : (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا إليه الوسيلة) فبين جل شأنه : أنها أى الوسيلة لا تكون إلا بعد التقوى ، وهى عبارة عن ترك الباطل أولاً ، وملازمة الإذعان للحق ثانياً .

وعلى هذا جاء بيانه الشريف صلى الله تعالى عليه وسلم فى السنة للطهرة كما فى حديث الفزارى الذى سيأتى :

فى هذه الآيات وبيان السنة تمام البيان صحة الاقتداء ، بتقديم الكلام على معرفة الضلال المنفى أولاً ، ثم ثبت الحق لأهله ثانياً ، كما قال أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه : الحق لا يعرف بالرجال ، « أعرف الحق تعرف أهله » .

والله الحمد فى كل ضلالة من الاثنتين والسبعين : ترى الكلام مفتتحاً ببيان محوها أولاً . وإثبات الحق ثانياً والله يحق الحق ويبطل الباطل . والله يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم .

الحجة البالغة

لا نزاع فى إجماع العقلاء من علماء الأئمة سلفاً وخلفاً . على أن لا طريق إلى معرفة الله تعالى إلا بالنظر والاستدلال ، إذ لا تصديق إلا بعد التصور ، وقد لفت الله نظر عباده إلى ذلك فى كثير من آى الذكر الحكيم ، وفى بيان السنة المطهرة كذلك قال تعالى : (يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون) ولا تعقل العبادة إلا بعد الإيمان بوجود المعبود وهو الخالق للكائنات ، وقال تعالى : (أدع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن) ولا شك أن المراد بقوله تعالى : بالحكمة : أى بالبرهان والحجة . فكانت الدعوة إلى الله تعالى بالحجة والبرهان . وهو مأمور بها صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله تعالى : (وجادلهم بالتي هي أحسن)

فكان الجدال مأموراً به أيضاً . ثم إننا مأمورون باتباعه صلى الله تعالى عليه وسلم لقوله تعالى : (فاتبعوني يحببكم الله) ولقوله تعالى : (لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة) فثبت أننا مأمورون بذلك الجدال ، وقد جاء فى ثقت النظر قوله تعالى : (سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم) الآية : وقوله تعالى : (وفى أنفسكم أفلا تبصرون) وقوله تعالى : (قل انظروا ماذا فى السموات والأرض) الآية . وقوله تعالى : (أو لم ينظروا فى ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من شئ) الآية . وقوله تعالى : (إن فى ذلك لآيات لأولى النهى) وقوله تعالى : (إن فى ذلك لآيات لأولى الألباب) .

وهاك ما أجاب به صلى الله تعالى عليه وسلم السائل بالبرهان العقلى والقياس : إذ روى فى الصحيح بالسند لأبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال : « جاء رجل من بنى فزارة إلى النبی صلى الله تعالى عليه وسلم فقال : ان امرأتى وضعت غلاماً أسود . فقال له : هل لك من أبل ؟

فقال : نعم : قال : فما ألوانها ؟ قال : حمر .

قال : فهل فيها من أوراق ؟ قال : نعم .

قال : فأنى ذلك ؟ قال : عسى أن يكون قد نزع عرق .

قال : « وهذا عسى أن يكون قد نزع عرق » .

فهذا هو التمسك والإلزام بالقياس وغير ذلك كثير فى الكتاب والسنة فى أن الدليل العقلى مقدم على الدليل النقلى . وهاكم الأثر المشهور عن سيدنا على رضى الله تعالى عنه . السالف الذکر قريباً . ومن لم تطرق الحجة عقله لا يسلمها ولا يصدق بها .

ولو أنى حاججتهم بالقرآن والأحاديث فقط ، كالأفاضل السابقين ، لأولوا معانى الآية إلى ما يفهمونه لطمس بصائرهم ، ولا يسهل علينا

التخلص منهم ، ويقول الواحد منهم : أنا مستريح لفهم هذا المعنى فى الآية
والآية تعطيه - ولكن - حين ألزمه الحجة بالدليل العقلى ، ويلسه ،
ويصبح موقناً به ، ويصير لزاماً عليه ، أن لا يفهم إلا هذا ؟ - أطبق
عليه الآية الكريمة فيجزم بها ويروى أنها سبقت لبيان هذا المعنى المراد ،
فلا يجد عنها محيصاً فيؤمن بآيات ربه - ويفهم أسرار كونه .

هذا والحمد لله تعالى قد وفق الكثير على يدى من طلاب الحق
لفهم الحقائق . أولئك الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه . أولئك
الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الألباب .

وأما من غلبت عليه شقوته ، وقد جعل الله تعالى على سمعه وبصره
وقلبه أغشية . فالى به ؟ (أفأنت تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون) .

وكذلك لو حاججتهم بالحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ،
لا تخرج بنتيجة أيضاً ، لأنه إما أن يطعن فى الحديث من طريق السند
أو ينكره أو يؤول معناه ، كما هو شأن إمامهم ومتابعيه ، والضال
ومقلديه ، ومن على شاكلتهم ممن اتبع هواه ، فلا تنتج فائدة ، بل ربما
قال : هذه أدلة ظنية لا توصل إلى اليقين ، أو هذا ما أراه فى معنى هذا
الحديث ، ولى رأيى ولك رأيك .

هذا وقد وفقنى الكريم الفياض جل شأنه فى أكبر نضال وقع بينى
وبين صناديد من صناديدهم وطال استماعه للأدلة العقلية ، وكنت اضرب
له الأمثال بالموجودات المشاهدات لصدق ما أقرره له وكبير الفائدة
والبرهان على فساد ما يدعونه ، واثبات آيات الله تعالى فى الموجودات
من الجمادات والنباتات والحيوانات وأمرار الله تعالى فيها . وأوازن
له بين كل جزئية من جزئياتها ، وبين بعض أفراد الإنسان الذى
هو محل نظر الحق من هذا الخلق ، فلم يستطع دفع هذه الموازنات

بأى حال من الأحوال ، فقام بحمد الله تعالى موحداً عارفاً بربه عز وجل
حارفاً بأباطيل الملحدين ، وصرت أراه بعدها زائراً لآل بيت النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم الصالحين .

وفي ضربى لهذه الأمثال أسوة بالحق جل وعلا . قال تعالى : (وتلك
الأمثلة نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون) الذين يتدبرون الأشياء
على ما ينبغي . فقد ورد عنه صلى الله عليه وسلم أنه لما تلا هذه الآية .
قال : « العالم من عقل عن الله فعمل بطاعته واجتنب سخطه » اهـ
بيضاوى . ففهم مهتد وكثير منهم فاسقون .

هـ هذا وقد رأيت جميع من وفقهم الله تعالى للقيام بالرد على هذه
الفئات الضالة ، أتوهم بالآيات القرآنية والأحاديث النبوية ، التى
لا تكاد تحكم إلا بأنها نص فى قطع ألسنتهم . أو تقول : علم الله تعالى ،
بأن هؤلاء سيظهرون ، فى وقت كذا ، فى صفات هى كذا ، يدعون كذا ،
فيجاء بالقرآن كاشفاً عن حالهم وكذا علم حضرته صلى الله عليه وسلم
النبوة بأنه ستظهر الفرق الضالة التى حدث عنها وعن تعيين الجهات
التي تخرج منها وعن مبدأ ظهورها ، فحدث عنهم بما يكشف عن حالهم ،
وبالرد على مفترياتهم ، وبما تبطل به حججهم . ليحق الله الحق ويبطل
الباطل .

ومع ذلك كله تجدهم يكابرون ويؤولون ويحرفون الحكم عن مواضعه
ولم يقتنعوا بتلك الردود الكثيرة التى أدلى بها أفاضل علماء الأمة
وجهاً بذتها فى كل عصر ، ممن لهم القدم الراسخة فى الدين ، ولهم تمام
الإلمام بسنة سيد المرسلين ، المؤيدين بالسواد الأعظم من خيار الأمة
المعصومة من الضلالة ، التى مضى عليها ، وعلى صفوها الذى لم تكدره
أية شائبة نحو سبعمائة سنة تقريباً . وقد آتى هذا الجامع لكتب المخالفين

وقال بها ، وكان جزاؤه مالا فاه في الدنيا بدعوى أنه يجدد للأمة أمر دينها بأباطيله محتميا فيمن كتبوا ممن سبقه بما هو أوهى من بيت الضنكوت . وسيظهر لك الحق واضحا وجليا إن شاء الله تعالى .

كان لزاما على ، والأجدر بي ، أن لا أهتم بشأنهم كالسكثير ممن يعبثوا بهم ، ويقيموا لهم وزنا حتى في الوجود كباقي الفرق الضالة للارفة من الدين ممن خلقهم العليم الحكيم لحكم يعلمها هو عز وجل قال تعالى : (ولقد ذرأنا لجنهم كثيرا من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون) .

راجع تفاسير الآية تجد كأنها ما نزلت إلا لبيان حالهم وحال من على شاكلتهم وبيان ما لهم قال تعالى (وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون) .

وأنى كنت متردداً بادية ذى بدء لعدة أمور ولكن لما نظرت فيما أكرمنى به الحق عز وجل ، وأفاض على من رحمته الواسعة . بالأدلة العقلية التي لم يسبقنى بفضلها تعالى بها سادتنا الأفاضل المتقدمون تلسم الأدلة التي لا يمكن لبشر نقضها ، وهي أقطع في الحجة والبرهان لهم ومحو مفترياتهم من هذا الوجود إن شاء الله تعالى ، حتى لا تقوم لهم بعدا فائمة ، وقد وفقنى وأعاننى على أن أصدع بها الكريم الفياض فأردت أن أنظم نفسى بتوفيقه تعالى في سلك الأفاضل السابقين رجاء أن أكون في تعداد العلماء المجاهدين امتثالاً لأمر الصادق المصدق صلى الله تعالى عليه وسلم وتحقيق أمر الكريم الرحيم وابتغاء رضوان رب العالمين فهو حسبي ونعم الوكيل .

مسألة مهمة

بالتوفيق الإلهي وبنور الإيمان . وحق اليقين . قد جمعت فيها ما تفرق من الممقول والمنقول . وأحصيت ما تبعثر في أمهات الأبواب وشوارد الفصول فن ألم بها تكفيه في صحة الإيمان . وتصرفه عن كل ما فيه خيبة أو خسران .

ولنبداً لك فيها بعقائد المخالفين . وهي أساس شقوتهم وسبب انحرافهم وخروجهم عن الحق الصريح . وهي قطب عمود الرجى الذى تركز عليه عقائد اللوحدين وخروج الضالين المارقين عن إجماع المسلمين — وهي إنهم تارة ينفون نسبة الأفعال للموجودات البتة . وخاصة بنى آدم ومن التجأ إليها فى الأخذ بالأسباب منها . يعدونه مشركاً — وتارة يثبتون لها أفعالا مستقلة . ومن التجأ إليها كان مشركاً — وتارة يثبتون لها أفعالا تعود على فاعلها وحده لا تتعداه إلى غيره — وتارة يثبتون لها أفعالا تتعداها إلى غيرها وهي حياة الدنيا . وأما بعد الموت فلا . ومن التجأ إليها بعد الموت . فقد أشرك والتجأ إلى غير الله تعالى — وتارة يعتبرون الموت عدما وفناء وانقطاعا عن أهل الدنيا — وتارة تعتبرون ما بعد الموت حياة يسمونها حياة برزخية . لكن أهلها مشغولون بما عملوا قبل الموت . إما نعيم . وإما جحيم . وهذا كله جهل بسنن الحق تبارك وتعالى . وما أرشد عباده إليه فى كتابه العزيز .

وأما أهل الحق فيقولون أن الله تعالى قد أثبت لمخلوقاته من نبات وحماة وحيوان وملائكة وكواكب وغيرها . أفعالا وجعلها تبارك وتعالى تؤدى النفع لبنى آدم فى كل ما خلقت له بالتسخير والتوفيق الإلهي لها . وهكذا سنته تعالى فيما أجراه على يد خيرة خلقه وهم الأنبياء والرسل

عليهم الصلاة والسلام ليقتدى بهم في الأخذ بالأسباب وإتيان البيوت من أبوابها .

فها هو آدم عليه السلام أبوالبشر الذي أسس الأعمال في كل شيء بالأسباب بتعليم للملائكة له كل شيء في الأخذ بالأسباب وقد نسج من بعده بنوه على منواله : وبالتوفيق الإلهي والإلهام الرحماني توسعوا في تلك الأصول وتفهموا فيما يتنوع في كل شيء بحسب أصوله وهكذا في الازدياد إلى مالا نهاية حتى الآن والمستقبل مابقي الزمان وهاهو أول رسول عورض في معرفة الله تعالى والرسالة . نوح عليه السلام . لما ضاق خروا ويئس من إجابة دعوته . أمره تعالى بالسفينة فكانت له آية - وصالح عليه السلام . كانت الناقة له آية - وهود عليه السلام . كانت الدعوة له آية - ولوط عليه السلام . كانت الملائكة له آية - وإبراهيم عليه السلام . كان ركونه إلى الله تعالى والبرهان العقلي له آية - وصليمان عليه السلام . كان الريح والملك العظيم له آية - وشعيب عليه السلام . كانت الدعوة له آية - وموسى عليه السلام . كانت العصا له آية - وعيسى عليه السلام . كان إحياء الموتى وإبراء الأكمة والأبرص له آية - وخاتم الأنبياء والمرسلين وسيد العالمين سيدنا محمد صلى الله تعالى عليه وسلم . بالمؤمنين والنصر العزيز لحضرته والقرآن المجيد آية .

ومن أهم ما يجب معرفته أن الله تعالى قد أسند إلى خلقه الأفعال في كل شيء بحسبه حتى الشيطان (فأنساه الشيطان ذكر ربه) . الإتيان بالدخان للسماء . والسير للجبال والسحاب والجري للشمس . وكذا اختص سبحانه بعض مخلوقاته بتحقيق المطالب كالوقوف بعرفة والطواف حول الكعبة والقبلة في صحة الصلاة . وأرشد سبحانه وتعالى عباده إلى هذه الأسباب لإدراك المطالب بها ومنها (واسألوا الله من فضله) .

أى مما قرب به إليكم وجعله بين أيديكم ولا تنسى أن أنبياءه تعالى ورسله عليهم الصلاة والسلام أسندوا الأفعال للموجودات كما قص تعالى علينا ذلك في محكم كتابه مما قدمنا وسنبين ولم يغفلوا عن أنه الفاعل المختار بتلك الأسباب ولا ضير في ذلك بعد قول جبريل عليه السلام وأسناده فعل الله تعالى لنفسه (لأهب لك غلاما زكيا) وفي قوله تعالى (فأردت أن أعيها) . وفي قوله تعالى (بعد أن نزع الشيطان بيني وبين أخوتي) . وفي قوله تعالى في قصة موسى عليه السلام (قال هذا من عمل الشيطان) . وغير ذلك كثير من الآي التي لا يخفى على كل ذى عقل راجح أن في كل آية من الآيات المتقدمة التي اختص تعالى بها أحبائه معنى يغاير الأخرى . وقد وجه تعالى نظر عباده إلى كل ذلك في مختلف الآيات البينات السكونية والقرآنية - وخاصة فيما فيه منفعتهم من مصالحهم الشخصية الدينية والدنيوية والأخروية .

وإذا كان تبارك وتعالى اختص بعض أفراد الموجودات التي ينتفع بها بنو آدم وقد خلقها تعالى وسخرها لهم . أفلا يكون الإنسان الذي خلق الله له تلك الأشياء وسخرها لنفعه أولى أن يختصه بالفيوضات والنفحات والبركات وهو أعلى المخلوقات وأكرمها على الله . وإلا فكيف نعرف ولا ننكر مزايا أفراد النبات والحيوان والجماد ولا نعترف بمزايا أكرم مخلوق على الله تعالى . ومما لا ينكره قائل أن كلا من النبات والجماد والحيوان الذي خلق للإنسان لينتفع به في حياته الدنيا . قد جعل تعالى فيه النعم بعد موته في حياته الأخرى أوسع من نفعه الأول وهذا مما لا شك فيه وقد ضربنا له الأمثال في غير ما موضع .

ولا يخفى على كل قائل أن الواضع لفنون الطب هو الحق سبحانه وتعالى على يد أنبيائه ورسله عليهم الصلاة والسلام وهو لم يخرج

عن إرشادهم إلى العقاقير والأخذ من المولدات الثلاث وقد جعل فيها الشفاء لكل من طلبها ويحقق بها رجاء قاصدها كما قص تبارك وتعالى علينا في كتابه العزيز (اركض برجلك هذا مغتسل بارد وشراب) (ويخرج من بطونها شراب مختلف ألوانه فيه شفاء للناس) (زيتونة مباركة) وفي بيانه الشريف صلى الله تعالى عليه وسلم ما دونه أصحاب السنن والمسانيد في كتبهم وخصصوا فيها كتب الطب . وهكذا سنة الله تعالى في خلقه . ونهج الناس عليها . وتوسعوا فيها بالمقارنات والموازنات حتى أصبحت علوما جمة تقصدها ذوى الحاجات من مصادرها وإرشاد المتخصصين لها وفيها — أفهل من يقصد المقارنات حاجته فيه يكون كمن أشرك بالله تعالى ؟ وهل يتوجه إلى الطبيب المتخصص في فن من فنونه يكون متوجهاً لغير الله تعالى : أو مشركاً . وهل من يقصد آثار صفات الحق عز وجل في موداته يكون مشركاً أو هل من يقصد ما أرشد الله إليه عباده وبين تعالى أن فيه البركة أكثر من غيره وتوجه إليه عبده الذي خلقه له وسخره له يكون متوجهاً لغير الله تعالى ؟

نعم أن هذه عقيدة الضالين الخارجين عن إجماع المسلمين الذين يظنون أن للعباد وخاصة بنى آدم أفعالا مستقلة عن أفعال الله تعالى — وهي عقيدة كل ضال ظان بالله ظن الظنون . أضلها جهله بمعرفة الواحد المعبود المنفرد بالإبداع في كل موجود (ربنا الذى أعطى كل شيء خلقه ثم هدى) الذى أوجب معرفته تبارك وتعالى على بنى آدم قبل معرفة كل شيء حتى إذا ما عرفه سبحانه وتعالى عرف آثار صفاته التى بها يعرف جل وعلا — إذ هذه الآثار لم تخلق عبثا مجردة خالية عن صفات خالقها . إذ بها يعرف سبحانه وتعالى وبها تظهر أعمال عباده التى ظاهرها لهم لقصر عقولهم عن إدراك حقائقها وباطنها له وعز وجل (والله خلقكم

وما تعملون) فهو المنفرد بالإبداع والإيحاء على اختياره كما شاء وإشاءه . ومن يقل بغير ذلك فهو على قدم إبليس الذي قال للشافعي رضى الله تعالى عنه : أرأيت من خلق كما اختار وسير كما اختار ثم يقضى إلى النار هل عدل في ذلك أم جار — فقال رضى الله تعالى عنه — إن كان خلقك كما يختار وسيرك كما يختار فهو الفاعل المختار — فاضمحل إبليس وقال والله لقد أخرجت بها سبعين ألف طاب من مقام العبودية .

فن رأى أن للعباد أعمالا مع الله مستقلة . فهو على قدم إبليس ، ومن يعتقد أن الوجود كله به ومنه إليه وهو الفعال لما يشاء فهو المؤمن الموحد .

على أن الذاهب للولى كالذاهب للعقار أو الطبيب أو إلى أى أثر من آثار صفات الحق عز وجل . وهل الذاهب لهذه الآثار أليس ذاهبا إلى الله تعالى . ومنها تعلم أن النذر لهؤلاء هو الله تعالى لأنه لا يكون إلا في مقابل نعمة فهو لصاحب النعمة . ومن صاحب النعمة غيره تبارك وتعالى ؟ فالنذر وإن كان باسم مصدر النعمة ظاهراً فهو باطناً لمصدرها . كالخج والطواف حول الكعبة وغيرها مما قدمنا .

ومن يقل غير ذلك فهو المشرك الذى لم يميز بين خالقه ومخلوقاته . يجعل المخلوق مستقلاً كالخالق . فالتائل بذلك هو على قدم غير أهل الإجماع من المؤمنين المسلمين وهو من أحد الفرق التى قدمنا . ولا يغرنك كونه ذا قلب أو وسام أو مظهر يفر الجاهلين . فلو يحميدوا عن قدم الأولين الذين هم على قدم المنشئ الأول للمخالفة والمقارنة .

ولا يغرنك قولهم هذه مسألة خلافية . لأنه لو كان عالماً أو حارفاً أو متعلماً لعرف أن الحق واحد وأهله واحد ولا خلاف فيه . وإنما الخلاف لا ينشأ إلا عن مضاد معارض للحق ولا خلاف بين أهل الحق

مؤانما من خالفهم وفارق إجماعهم فهو المخالف — واقد أحسن من قال :
وليس كل خلاف جاء معتمرا إلا خلاف له حظ من النظر
وإن قال جاهلهم أن الخلاف بين الأئمة الأربع فقد جهل تأسيس دينه
حوسن الله في تكوينه .

إذ مبدع الكائنات جل وعلا العالم بمكوناته بما كان منها وما يكون
جعل دينه الخالد ما بقيت الدنيا على ما يتناسب مع عباده — فجعل
التشريع على يدى خاتم أنبيائه ورسله صلى الله تعالى عليه وسلم مناسبا
لكل عامل به ومنه فأجرى التشريع فى الحكم الواحد أنواعا ليسهل على
كل آخذ منه ما يصلح له مم الراحة وصار كل من آخذ من ناحية من
أنواع التشريع فهو من التشريع .

ولما وفق سبحانه عباده من عباده لتدوين هذا الدين الخالد
لمن سيحيى بعد وبالتوفيق الإلهى قبض أيضاً لكل واحد من هؤلاء
الأئمة من روى له عن سيد العالمين نوعاً من أنواع التشريع فى الحكم
الواحد بالطريق الموثوق به الذى ارتضاه له طريقاً — وهكذا الإمام
الآخر — وهكذا غيره حتى تم جيم ما شرعه صلى الله تعالى عليه وسلم
وبينه لعباد الله تعالى . وصار كل ما دون عنهم هو من بيانه الشريف
ولا خلاف فى هذا البيان بل هو بعضه أسهل من بعض لعباد الله تعالى
وعلى هذا لا خلاف بين الأئمة رضوان الله تعالى عليهم أجمعين .

تم بحول الله وقوته وحسن توفيقه الجزء الأول من قبض الوهاب
ويليه الجزء الثانى وأوله الباب الثانى فى تفصيل الردود عليهم . ومبدؤها
فى الإلهيات .

عبد رب سلیمان
من علماء الأزهر الشريف

ننشر في ختام هذا الجزء للسيد الأديب الشاعر محمد كامل عبد العظيم
يوسف هذه الدرة شاكرين له أدبه وفضله . قال :

هذا حقاً من فيض الوهاب

مولانا الأستاذ الأشهر الشيخ عبد ربه سليمان :
طالعت كتابك ، فألفيته أطروفة في بابه . دل اسمه على مغزاه ، وأعرب
عنوانه عن فخواه ، فلك من الله الشكر .

روح وريحان روح ويغتدى	ومضاء عزم كالشهاب الموقد
سفر يريك الحق أبلغ ناصحاً	فيه الشفاء لغلة القلب الصدى
نبع النبوة فاض بين سطوره	فأضاء منبججاً بهدى (محمد)
يا كاسي الإسلام حلة سؤدد	(يا عبد ربى) يا شريف المقصد
لله أنت فكماتك جملة	كل العفاة لها تروح وتغتدى
بوركت أنت كتبت أبلغ آية	للمسلمين بهمة لم تخمد
ونسخت ما كتب الذين تصايحوا	من ترهات في الورى لم تحمد
جددت من ذكر الصحابة ما انطوى	ورفعت ذكرك في عراص الفرقد
وأعدت من عصر النبوة ما مضى	لما أعدت لنا حديث المسجد
فاذا أتيت الى « الحسين » خفيه	عنى تحية شيق متوجد
وألم تراب القبر وانثر حوله	زهراً وتلك حفاوتى من عسجد
جبريل ثالثكم وعين « محمد »	ترنو إليكم من بقيق الفرقد
لا غرو إن ينكر سنة حاسد	فالشمس تنكرها عيون الأرمد

أنى بلوت الكاتبين جيمهم	فوجدت قولاً في الحضيض الأوهـم
من حاد عن قصد فإنك قاصد	أوشك في دين فإنك مهتـم
تأبى النعيم ملطخاً بمذلة	وترى مقام السوء طاراً للغـم
عش ، للحديث وللنبي وآله	تبني ، وغيرك للمخازى يرتدى

فهرست

رقم الصحيفة

الموضوع

٣	خطبة الكتاب
٧	اعتذار
١٣	لغت نظر
١٦	مهمة
٢١	الباب الأول - الفصل الأول : حصر شبه المخطئين
٣٠	الفصل الثاني : من أنشأ الفساد بين العباد
٣٤	تبصرة وتبيان
٤٧	مناجاة الزائر للولي
٥١	نبذة في النذر
٦٠	إحقاق الحق
٦١	الفصل الثالث
٦٦	تحقق ويقين
٧٠	تنبيه
٧٩	الفصل الرابع : في الأمة الناجية عند الله
٨٩	الآيات التي لا نجاة إلا بالعمل بها
٩٧	الفصل الخامس : وفيه أدلة الأمة الناجية
١٠٤	القياس
١٠٦	الاستنباط
١١٦	مهمة دقيقة
١٢٠	الفصل السادس : في حكم الغيبة

الموضوع	رقم الصفحة
الفصل السابع : في حكمة وجود الهدى والضلال	١٢٧
ملاحظة	١٣٣
الفصل الثامن : في المناظرة وحكمتها	١٤١
الفصل التاسع : في أن الفرع كالأصل	١٤٦
ومن أغرب أمورهم في البدعة	١٥٨
الفصل العاشر : في حكمة تقديم الأدلة العقلية على النقلية	١٦١
الحجة البالغة	١٦٢
مسألة مهمة	١٦٧
كلمة عن الكتاب	١٧٣

